

इस ग्रन्थकारके गुरुजी



श्रीमन्सुनिवर्य श्रीसुमति सागरजी महाराज ।

ज्ञाति बीशाओमवाल, नागौर भारवाड़ ।

जन्म संवत् १८१७ । दीक्षा संवत् १८४४ ।

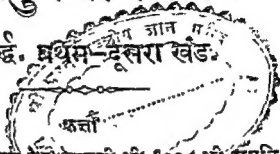
॥ अहम् ॥

३६७७

श्रीशांतिनाथाय नमः ॥

बृहत्पर्युषणा निर्णयः

पूर्वार्द्ध. प्रथम-दूसरा खंड.



श्रीमान् परमपूज्य उपाध्यायजी श्री १९१८ श्री सुमति-
सागरजी महाराजके लघु शिष्य मुनि-
श्रीमणिसागरजी महाराज.

प्रसिद्ध कर्त्ता

कलकत्ता, मुर्शिदाबाद, बीकानेर, जयपुर, जैसलमेर,
मुंबई, धूलिया, चालीसगांव वगैरह शहरोंके
जैनसंघकी द्रव्य साह्यतासे

श्रीमत् अभयदेवसूरि ग्रंथमालाके कार्यवाहक कलकत्ता. तथा
श्रीजिनदत्तसूरि ज्ञानमंडारके कार्यवाहक, शा. पानाचंद भगुभाई, सुरत.

मूलग्रंथ धी. एल. प्रेस, कलकत्तामें छपा.
भूमिकादि, धि आत्माराम प्रिंटिंग ऐन्ड पब्लिशिंग कंपनी, श्री. वि.
ग. जावडेकर द्वारा आत्माराम छापखाना धूलियामें छपा.

श्रीवीरनिर्वाण संवत् २४४७. विक्रम संवत् १९७८.

वैशाख शुदी ३ मंगल वार.

प्रथम बार ३१५० कॉपी.] भेट [मूल्य सत्य ग्रहण.

याद रखने योग्य उपयोगी सूचना.

१-आत्मारथी है! भव्यजीवों खरतरगच्छ, तपगच्छ, कमलागच्छ, अंचलगच्छ, पायचंदगच्छादिकके आग्रहकी बातें करनेमें आत्मकल्याण मुक्तिनहीं है, किंतु जिनाज्ञानुसारभावसे शुद्धधर्मक्रियाकरनेमें मुक्ति है। इसलिये अपने २ गच्छकी परंपरा रूढीको छोड़कर जिनाज्ञानुसार सत्यवातकी परीक्षाकरके उसमुजवधर्मकार्यकरो उससे श्रेयहो.

२- श्रीसर्वज्ञ भगवान्के कहे हुए अतीवगहनाशयवाले, अपेक्षा सहित, अनंतार्थयुक्त जैनशास्त्र अविसेवादी हैं, मगर “कथइ देसगग-हणं, कथइ विपपंति निरवसेसाइं । उक्कमकम जुत्ताइं, कारण वसओ निरुत्ताइं ॥ १ ॥” श्रीजंबूद्वीपप्रज्ञप्तिसूत्रकी वृत्तिके इस महावाक्य मुजव-सामान्य, विशेष, ओपमा, वर्णनक, उत्सर्ग, अपवाद, विधि, भय, निश्चय, व्यवहारादिक संबंधी शब्दार्थ, भावार्थ, लक्ष्यार्थ, वाच्यार्थ, संबंधार्थादि भेदोंवाले गंभीरार्थके भावार्थ संबंधी शास्त्रवाक्योंको समझे बिनाही अभी अविसेवादी सर्वज्ञशासनमें कितने गच्छोंके भेदोंका आग्रह बढ़गया है. देखो- “गच्छना भेद बहु नयण निहालतां, तत्त्वनीवातकरतां न लाजें । उदरभरणादि निजकाज करतांथ कां, मोहनडिया कलिकालराजें ॥ १ ॥ देवगुरुधर्मनी शुद्धि कहो किमरहे, किमरहे शुद्ध श्रद्धान आणो । शुद्धश्रद्धाविना सर्वकरियाकरी, छारपर निपणो तेह जाणो ॥ २ ॥ पापनहीं कोई उत्सूत्रभाषण जिस्सुं, धर्मनहीं कोई जगसूत्र सरिजो । सूत्र अनुसारें जे भविक किरिया करें, तेहनो शुद्ध चारित्र परिखो ॥ ३ ॥” इत्यादि बातोंको विचार कर आत्मारथियोंको अपना असत्य आग्रहको छोड़कर अपनी आत्माको हितकारी, सुखकारी होवे, वैसा सत्य ग्रहण करना चाहिये.

३- कितनेक मुनिमहाशय वर्षोंवर्ष पर्युषणापर्वके व्याख्यानमें अधिकमहीनेके व श्रीवीरप्रभुके छ कल्याणकोंके निषेध संबंधी चर्चा उठाते हैं, उससे भोले लोगोंको अनेक तरहकी शंकायें उत्पन्न होती हैं, और कितनेही महाशयतो इन बातोंमें तत्त्वदृष्टिसे सत्यअसत्यका निर्णय किये बिनाही अपने पक्षको सत्य मान्य करके दूसरोंको झूठे-हरानेका एकांत आग्रह करते हैं । शास्त्रोंमें एकांत आग्रहको और

शंकारूपी शल्यको एकप्रकारसे मिथ्यात्वही कहा है, उसका निवारण करनेकेलिये और शास्त्रानुसार सत्य बातोंका निर्णय बतलानेकेलिये वर्तमानिक सर्व शंकाओंका समाधान सहित मैंने यह ग्रंथ बनाया है, मगर मैरी तरफसे किसी तरहका नवीन विवाद शुरू करनेकेलिये नहीं बनाया. इसलिये इस ग्रंथके बनानेमें सुबोधिका, किरणावली वांचनेवाले कितनेक विद्वान् मुनि महाशयही कारणभूत हैं, पाठक गण इसमें मैरेको किसी तरहका दोषी न समझें, मैंने तो उन्हींकी शंकाओंका समाधान लिखा है.

४- शुद्धश्रद्धाविना द्रव्यसे व्यवहारमें चाहे जितनेधर्मकार्य करें, तो भी आत्म कल्याण करने वाले नहीं होते, और आग्रही लोगोंकी अभी अलग २ प्ररूपणा होनेसे भोले जीवोंको जिनाशानुसार सत्य बातकी प्राप्ति होना बहुत मुश्किल होरहा है. और अधिसंवादी रूप आगम-पंचांगी-प्रकरण-चरित्रादि सर्वशास्त्रोंको मानने वालोंमें पर्युपणा-छ कल्याणक-सामायिकादि विषयों संबंधी शास्त्रकारमहाराजोंके अभिप्रायको न समझनेसे व्यर्थही विसंवाद होरहा है, उसकानिर्णय करनेके लिये और भव्यजीवोंको शुद्धश्रद्धारूप सम्यक्त्व रत्नकी प्राप्तिके उपकारकेलिये मैंने यह ग्रंथ बनाया है। मगर किसी गच्छके साधु-श्रावकोंको किसी अन्य गच्छमें ले जानेके लिये नहीं बनाया. किसी गच्छमें रहो, परंतु आपसमें राग द्वेष निंदा ईर्ष्या अंगतविरोधादिक बखेडे छोडकर शुद्ध श्रद्धापूर्वक आत्मिक कल्याण करनेके लियेही इस ग्रंथकी रचना करनेमें आयी है, इसलिये पक्षपात छोडकर इस ग्रंथको बारंबार पूरेपूरा वांच, विचार, मननकर सत्य समझकरके शांति पूर्वक शुद्ध श्रद्धासहित अपना आत्मसाधन करके आत्मार्यों पाठकगण मैंने परिश्रमको सफल करेंगे.

५- जिनाशानुसार शुद्धश्रद्धापूर्वकभावसे धर्मकार्य करनेका योग महान्पुण्योदयहोवे तब प्राप्तहोता है, इसलिये उसमें लोकपूजा बहुत समुदायवैगैरकी प्रवृत्तिमुजब करना योग्यनहींहै. इसकालमें आत्मार्योंअल्पही होते हैं. कदाचित् गच्छ-गुरुपरंपरा-बहुत समुदाय वैगैरह बाह्यकारणोंसे आशामुजब क्रियाकरनेका योग न बनसके तोभी शुद्धश्रद्धा-प्ररूपणा तो आशामुजब सत्यबातोंकीही करना योग्यहै, उससे भवांतरमें सुलभबोधिकी प्राप्ति हो सकेगी. मगर गुरु-गच्छ-लोकसमुदायके आग्रहसे जिनाशा याहिर क्रिया करतेहुए आशामुजब सत्यबातोंका निषेध करनेसे भवांतरमें दुर्लभबोधिकी प्राप्ति होती है,

इसलिये भवामिरुयोंको गुरु गच्छ व लोक समुदायादिकका पक्षरखने-
के बदले जमालिके शिष्योंकी तरह जिनाज्ञाका पक्ष रखनाही योग्य है,
अर्थात्-जैसे-अपने गुरु जमालिके उत्सूत्रप्ररूपणाके पक्षको छोड़कर
बहुत भव्यजीव भगवान्की आज्ञामुजब माननेलगेथे, तैसेही-अभीभी
आत्मारथियोंको करना योग्य है. यही सम्यक्त्वका मुख्य लक्षण है.

६-मैंरे बनाये इस एक ग्रंथके सामने अनेकग्रंथ लिखेजानेकी
मैंरेको कोई परवाह नहीं है, देखो-जैसे एकवीतराग सर्वज्ञभगवान्के
परोपकारी जैन आगमोंके विरुद्ध हजारों मतवादी अनेक तरहसे अ-
पना २ कथन करते हैं. मगर तत्त्व दृष्टिसे आत्महितकारी सत्य बात
क्या है, यही देखा जाता है. तैसेही-मैंरे बनाये इस ग्रंथपरभी १-२
नहीं; परंतु १०-२० लेखकभी अपना २ विचार सुखसे लिखें. मगर
जिनाज्ञानुसार सत्य बात क्या है. यही देखना है. झूठे मतवादियोंका
यही स्वभाव है, कि- हजारों सत्य बातें छोड़ देतें हैं, और अतिश-
योक्तिमें या क्रोधमें आकर कलेश बढ़ानेलगजातेहैं, मगर अपनी बात
को छोड़ते नहीं. वैसे इस ग्रंथपर न होना चाहिये यही प्रार्थना है.

७- इस ग्रंथमें पर्युषणा संबंधी अधिक महीनेके ३० दिनोंकी
गिनतीसहित आषाढचौमासीसे ५० वें दिन दूसरे श्रावणमें या प्रथम
भाद्रपदमें पर्युषणापर्वका आराधन करनेका तथा श्रावण भाद्रपद आ-
सोज अधिक महीने होंवे तब पर्युषणाके पीछे कार्तिकतक १०० दिन
ठहरनेका खरतर गच्छ, तपगच्छ, अंचलगच्छ, पायचंदगच्छादि सर्व
गच्छोंके पूर्वाचार्योंके वचनानुसार और निशीथचूर्णि, वृहत्कल्पचू-
र्णि, पर्युषणाकल्पचूर्णि, स्थानांग सूत्रवृत्ति वगैरह अनेक शास्त्रपाठा-
नुसार अच्छी तरहसे सावित करके बतलाया है। जैसे अधिक म-
हीना होंवे तोभी ५० दिने पर्युषणापर्व करनेकी सर्व शास्त्रोंकी आज्ञा
है, वैसेही-अधिकमहीना होवे तोभी पीछे हमेश ७०दिन रहनेकी आ-
ज्ञा किसीभी शास्त्रमें नहीं है, समवायांगसूत्रका पाठ तो सामान्य
रीतिसे अधिक महीना न होंवे तब ४ महीनोंके वर्षाकाल संबंधी है,
उसका भावार्थ समझे बिना अधिकमहीना होवे तब अभी पांच म-
हीनोंके वर्षाकालमेंभी उसी सामान्य पाठको आगे करना और १००
दिन पीछे रहनेसंबंधी अनेक शास्त्रोंके विशेष पाठोंकी बातको छोड़
देना यह सर्वथा अनुचित है।

८- लौकिकटिप्पणामें दो श्रावणादिमहीने होंवे, तब पांचमहीनोंका
वर्षाकाल मान्य करना यह बात अनुभवसिद्ध प्रत्यक्ष प्रमाणानुसार

है, तो भी उनको ४ महीनों का वर्षाकाल कहने से मिथ्या भाषण करने का दोष आता है। यदि अभी वर्तमान में अधिक महीने श्रावणादि होने पर भी जैनशास्त्रानुसार ४ महीनों का वर्षाकाल मानेंगे, तो, पौष-आषाढ अधिक होने वाला ८८ ग्रहसहित जैनपंचांग भी अभी मानना पड़ेगा। मगर वो जैनपंचांग तो अभी विच्छेद है, इसलिये लौकिक पंचांग मुजब व्यवहार करने में आता है। अब यहां पर विवेकबुद्धि से न्यायपूर्वक विचार करना चाहिये, कि-अभी पौष-आषाढ महीने की वृद्धि वाला ८८ ग्रह सहित जैनपंचांग विच्छेद भी मानना, व लौकिक पंचांग मुजब व्यवहार भी करना, और लौकिक पंचांग मुजब अधिक महीने दो श्रावण, या दो भाद्रपद, या दो आसोज भी मानने, फिर ४ महीनों का वर्षाकाल भी कहना, यह तो 'बालचेष्टा' की तरह पूर्वापर विरोधी वि-संवादी कथन करना विवेकी विद्वानों को सर्वथा ही योग्य नहीं है। अधिक श्रावणादि महीने नहीं मानने होंगे तो अभी अधिक पौषादि वाला जैनपंचांग बतावो अथवा लौकिक पंचांग मुजब अधिक श्रावणादि मानो तो अधिक पौषादिका वहाना बतलाकर ४ महीनों का वर्षाकाल कहने का आग्रह छोड़ो। अधिक श्रावणादि भी मानेंगे और ४ महीनों का वर्षाकाल भी कहेंगे, यह कभी नहीं बन सकेगा। विच्छेद जैनपंचांग की बात का आश्रय लेना और प्रत्यक्ष विद्यमान बात का निषेध करना, यह न्याय विरुद्ध है। पहिले पौष आषाढ बढ़ते थे तब भी फाल्गुन और आषाढ चौमासा पांचर महीनों से होता था और अभी श्रावणादि बढ़ते हैं तब कार्तिक चौमासा भी पांच महीनों का होता है, अभी जैनपंचांग विच्छेद होने से लौकिक पंचांग मुजब अधिक श्रावणादि मान्य करके उस मुजब व्यवहार करना युक्तियुक्त व पूर्वाचार्यों की आज्ञानुसार है, जिस पर भी अधिक श्रावणादि होंगे, तब पांच महीनों के वर्षाकाल में ५० दिने दूसरे श्रावण में या प्रथम भाद्रपद में पर्युषणार्च आराधन करने का उल्लंघन करना और पीछे १०० दिन रहने की जगह ७० दिन रहने का आग्रह करना सर्वथा अनुचित है, देखो-

यद्यपि जैन पंचांग में ४ महीनों का वर्षाकाल कहा है, परंतु जैन पंचांग के अभाव से अभी लौकिक पंचांग मुजब श्रावणादि बढ़ते हैं, तब पांच महीनों का वर्षाकाल भी मानना पड़ता है, इसलिये इसका निषेध करना सर्वथा अनुचित है, बस ! पौष-आषाढ महीने की वृद्धि सहित ४ महीनों के वर्षाकाल वाला जैन पंचांग शुरू बतावो या लौकिक पंचांग मुजब श्रावणादि बढ़ें तब पांच महीनों का वर्षाकाल

इसलिये भवंभिरुयोंको गुरु गच्छ व लोक समुदायादिकका पक्ष रखने-
के बदले जमालिके शिष्योंकी तरह जिनाज्ञाका पक्ष रखनाही योग्य है,
अर्थात्-जैसे-अपने गुरु जमालिके उत्सूत्रप्ररूपणाके पक्षको छोड़कर
बहुत भव्यजीव भगवान्की आज्ञामुजब माननेलगेथे, तैसेही-अभीभी
आत्मार्थियोंको करना योग्य है. यही सम्यक्त्वका मुख्य लक्षण है.

६-मैंरे बनाये इस एक ग्रंथके सामने अनेकग्रंथ लिखेजानेकी
मैंरेको कोई परवाह नहीं है, देखो-जैसे एकवीतराग सर्वज्ञभगवान्के
परोपकारी जैन आगमोंके विरुद्ध हजारों मतवादी अनेक तरहसे अ-
पना २ कथन करते हैं. मगर तत्त्व दृष्टिसे आत्महितकारी सत्य बात
क्या है, यही देखा जाता है. तैसेही-मैंरे बनाये इस ग्रंथपरभी १-२
नहीं; परंतु १०-२० लेखकभी अपना २ विचार सुखसे लिखें. मगर
जिनाज्ञानुसार सत्य बात क्या है. यही देखना है. झूठे मतवादियोंका
यही स्वभाव है, कि- हजारों सत्य बातें छोड़ देते हैं, और अतिश-
योक्तिमें या क्रोधमें आकर क्लेश बढ़ानेलगजाते हैं, मगर अपनी बात
को छोड़ते नहीं. वैसे इस ग्रंथपर न होना चाहिये यही प्रार्थना है.

७- इस ग्रंथमें पर्युषणा संबंधी अधिक महीनेके ३० दिनोंकी
गिनतीसहित आषाढचौमासीसे ५० वें दिन दूसरे श्रावणमें या प्रथम
भाद्रपदमें पर्युषणापर्वका आराधन करनेका तथा श्रावण भाद्रपद आ-
सोज अधिक महीने होंवे तब पर्युषणाके पीछे कार्तिकतक १०० दिन
ठहरनेका खरतर गच्छ, तपगच्छ, अंचलगच्छ, पायचंदगच्छादि सर्व
गच्छोंके पूर्वाचार्योंके वचनानुसार और निशीथचूर्णि, वृहत्कल्पचू-
र्णि, पर्युषणाकल्पचूर्णि, स्थानांग सूत्रवृत्ति वगैरह अनेक शास्त्रपाठ-
नुसार अच्छी तरहसे साबित करके बतलाया है। जैसे अधिक म-
हीना होंवे तोभी ५० दिने पर्युषणापर्व करनेकी सर्व शास्त्रोंकी आज्ञा
है, वैसेही-अधिकमहीना होवे तोभी पीछे हमेश ७० दिन रहनेकी आ-
ज्ञा किसीभी शास्त्रमें नहीं है, समवायांगसूत्रका पाठ तो सामान्य
रीतिसे अधिक महीना न होंवे तब ४ महीनोंके वर्षाकाल संबंधी है,
उसका भावार्थ समझे बिना अधिकमहीना होवे तब अभी पांच म-
हीनोंके वर्षाकालमेंभी उसी सामान्य पाठको आगे करना और १००
दिन पीछे रहनेसंबंधी अनेक शास्त्रोंके विशेष पाठोंकी बातको छोड़
देना यह सर्वथा अनुचित है।

८-लौकिकटिप्पणामें दो श्रावणादिमहीने होंवे, तब पांचमहीनोंका
वर्षाकाल मान्य करना यह बात अनुभवसिद्ध प्रत्यक्ष प्रमाणानुसार

है, तो भी उनको ४ महीनों का वर्षाकाल कहने से मिथ्या भाषण करने का दोष आता है। यदि अभी वर्तमान में अधिक महीने श्रावणादि होने पर भी जैनशास्त्रानुसार ४ महीनों का वर्षाकाल मानेंगे, तो, पौष-आषाढ अधिक होने वाला ८८ ग्रहसहित जैनपंचांग भी अभी मानना पड़ेगा। मगर वो जैनपंचांग तो अभी विच्छेद है, इसलिये लौकिकपंचांग मुजब व्यवहार करने में आता है। अब यहां पर विवेकबुद्धि से न्यायपूर्वक विचार करना चाहिये, कि-अभी पौष-आषाढ महीने की वृद्धि वाला ८८ ग्रह सहित जैनपंचांग विच्छेद भी मानना, व लौकिक पंचांग मुजब व्यवहार भी करना, और लौकिक पंचांग मुजब अधिक महीने दो श्रावण, या दो भाद्रपद, वा दो आसोज भी मानने, फिर ४ महीनों का वर्षाकाल भी कहना, यह तो 'बालचेष्टा' की तरह पूर्वापर विरोधी वि-संवादी कथन करना विवेकी विद्वानों को सर्वथा ही योग्य नहीं है। अधिक श्रावणादि महीने नहीं मानने होंगे तो अभी अधिक पौषादि वाला जैनपंचांग बतावो अथवा लौकिक पंचांग मुजब अधिक श्रावणादि मानो तो अधिक पौषादिका वहाना बतलाकर ४ महीनों का वर्षाकाल कहने का आग्रह छोड़ो। अधिक श्रावणादि भी मानेंगे और ४ महीनों का वर्षाकाल भी कहेंगे, यह कभी नहीं बन सकेगा, विच्छेद जैनपंचांग की बात का आश्रय लेना और प्रत्यक्ष विद्यमान बात का निषेध करना, यह न्याय विरुद्ध है। पहिले पौष आषाढ बढ़ते थे तब भी फाल्गुन और आषाढ चौमासा पांचर महीनों से होता था और अभी श्रावणादि बढ़ते हैं तब कार्तिक चौमासा भी पांच महीनों का होता है, अभी जैनपंचांग विच्छेद होने से लौकिक पंचांग मुजब अधिक श्रावणादि मान्य करके उस मुजब व्यवहार करना युक्तियुक्त व पूर्वाचार्यों की आज्ञानुसार है, जिस पर भी अधिक श्रावणादि होंगे, तब पांच महीनों के वर्षाकाल में ५० दिने दूसरे श्रावण में या प्रथम भाद्रपद में पर्युप-णापर्व आराधन करने का उल्लंघन करना और पीछे १०० दिन रहने की जगह ७० दिन रहने का आग्रह करना सर्वथा अनुचित है, देखो-

यद्यपि जैन पंचांग में ४ महीनों का वर्षाकाल कहा है, परंतु जैन पंचांग के अभाव से अभी लौकिक पंचांग मुजब श्रावणादि बढ़ते हैं, तब पांच महीनों का वर्षाकाल भी मानना पड़ता है, इसलिये इसका निषेध करना सर्वथा अनुचित है, वस ! पौष-आषाढ महीने की वृद्धि सहित ४ महीनों के वर्षाकाल वाला जैन पंचांग शुरू बतावो या लौकिक पंचांग मुजब श्रावणादि बढ़ें तब पांच महीनों का वर्षाकाल

मान्य करो और जब पांच महीनोंका वर्षाकाल मान्य हुआ तो फिर अधिकमहीना निषेध करनेकी व पर्युपणाके पीछे ७० दिन हमेशा रखने वगैरहकी सर्व बातें आपही आप निष्फल हो जाती हैं

इसतरहसे अधिकमहीनेके निषेधसंबंधी धर्मसागरजीने 'कल्प क्रि-
रणावली'में, जयविजयजीने 'कल्प दीपिका'में, विनयविजयजीने 'सु-
बोधिका'में, कांतिविजयजी-अमरविजयजीने 'जैन सिद्धांत समाचारी'
में, शांतिविजयजीने 'मानवधर्मसंहिता'में, वल्लभविजयजीने 'जैनपत्र'में,
विद्याविजयजीने 'पर्युपणा विचार'में, कुलमंडनसूरिजीने 'विचारामृत
संग्रह'में, हर्षभूषणजीने 'पर्युपणास्थिति'में, और वर्तमानिक चर्चके
हैंडबिलें, किताबें वगैरहमें जो जो शंकायें की हैं, उन सर्व शंकाओंका
खुलासा पूर्वक समाधान इस ग्रंथकी भूमिकामें व पीठिकामें और
इस ग्रंथमें अच्छी तरहसे लिखनेमें आया है, इसलिये जिनाज्ञानुसार
धर्मकार्य करनेकी इच्छावाले, सत्यतत्त्वाभिलाषी, आत्माहितैषी पाठक
गण इसग्रंथको पूर्णतया वांचकर सत्यसार ग्रहण करें।

९-तीर्थंकर भगवान्के च्यवन-जन्म-दीक्षादिकोंको कल्याणक मा-
ननेका आगमानुसार अनादि सिद्ध है, इसलिये श्री महावीरस्वामि-
नी देवलोकसे देवानंदामाताके गर्भमें आपाठ शुदी ६ को आये; उन-
को प्रथम च्यवन कल्याणक, और आसोजवदी १३ को देवानंदामा-
ताके गर्भसे त्रिशलामाताके गर्भमें आये; सो गर्भापहारूप (गर्भसंक्र-
मणरूप) दूसरा च्यवन कल्याणक माननेका स्थानांग-आचारांग-दशा-
श्रुतस्कंधादिक आगम पंचांगी प्रकरण चरित्रादि अनेक शास्त्रानुसा-
र और वडगच्छ, चंद्रगच्छ, उपकेशगच्छ (कमलगच्छ) खरतर-
गच्छ, तपगच्छ, अंचलगच्छ, पायचंदगच्छादि अनेक गच्छोंके पूर्वा-
चार्योंके ग्रंथानुसार अच्छी तरहसे सिद्ध करके बतलाया है. च्यवन-
जन्म-दीक्षादिकोंको चाहे वस्तु कहो, चाहे स्थान कहो, चाहे कल्या-
णक कहो. इन तीनोंवातोंमें प्रसंगोपात संबधानुसार पर्याय वाचक
एकार्थवाले शब्द अलग २ हैं, मगर सबका भावार्थ एकही है, उस-
वातका भेद समझे बिनाही च्यवन-जन्म-दीक्षादिकाको वस्तु-स्थान
कहकर कल्याणक पनेका निषेध करके आगमार्थरूप पंचांगीको उ-
त्थापनकरनेके दोषी बनना किसीकोभी योग्य नहीं है।

१०- श्रीवीरप्रभुके आपाठ शुदी ६ को प्रथम च्यवनकल्याणक
मान्यकरके; आसोजवदी १३ को दूसरे च्यवनको कल्याणक पनेका नि-
षेध करनेवालोंको न्यायबुद्धिसे विचार करना चाहिये, कि-तीर्थंकर

भगवान्केच्यवनकल्याणकसमय उनकी माता १४ महास्वप्न आकाशसे उत्तरतेहुएदेखतीहैं, उसीसमय तीनजगतमें उद्भूत होता है व सर्व संसारीप्राणीमात्रको सुखकीप्राप्तीहोती है, और इन्द्रमहाराजका आसन चलायमान होनेसे अवधिज्ञानसे भगवान्को देखकर विधिपूर्वक पूर्णभक्तिसहित नमुत्थुणरूप नमस्कारकरके तत्काल माताके पासआकर १४ महास्वप्न देखनेसे स्वप्नोंके अनुसार तीनजगतकेपूज्यनी क तीर्थकर पुत्र होनेका कहकर इन्द्रमहाराज अपने स्थानपरजाते हैं. और प्रभातसमय फजरमें राजा स्वप्न पाठकोंसे १४ महास्वप्नोंकाफल पूछताहै, तब तीर्थकर पुत्र होनेका सुनकर हर्ष सहित महोत्सव करता है, और इन्द्र महाराज देवताओं द्वारा उस रोजसे भगवान्के माता-पिताके घरमें धन धान्यादिकसे राज्य ऋद्धिकीवृद्धि करवातेहैं इत्यादि तीर्थकरभगवान्के ज्यवनकल्याणकके कार्यहोतेहैं, यही सर्व कार्य आपादशुदी ६के रोज भगवान् देवानंदामाताके गर्भमें आये, तब नहीं हुए, किंतु आसोज वदी १३के रोज त्रिशलामाताके गर्भमें आये, तब उससमय हुएहैं, क्योंकि देखो-आपाद शुदी ६ को तो प्राचीन कर्मके उदयसे भगवान् ब्राह्मणीदेवानंदामाताके गर्भमें आये. और ८२दिनतकवहां ठहरनापडा, उनको कल्पसूत्रादिक शास्त्रोंमें अच्छेरा कहाहै, इसलिये ८२ दिन तकतो इन्द्रादिक किसीकोभी तीर्थकरभगवान्के उत्पन्न होनेकी मालूम न पडी, मगर संपूर्ण ८२ दिन गयेबाद इन्द्रमहाराजको अवधिज्ञानसे मालूमपडी उसीसमय पूर्णहर्षसहित नमुत्थुणकिया और हरिणेगमेपिदेवको आज्ञाकरके क्षत्रियाणीत्रिशला माताके गर्भमें पधराये, तब त्रिशलामाताने(देवानंदके १४महास्वप्न हरणकरनेका १स्वप्न नहीं देखा-किंतु) तीर्थकर भगवान्के ज्यवन कल्याणककी सूचनाकरने वाले १४ महास्वप्न आकाशसे उत्तरते हुए और अपने मुखमें प्रवेश करते हुए देखे हैं. इसलिये खास कल्पसूत्रके मूल पाठमेंभी “एष च उद्भूत सुमिणा, सच्चा पासेई तित्थयर माया । जं रयणि वक्कमई, कुंळिसि महायसो अरिहा” अर्थात्-जिस समय तीर्थकर भगवान् माताके गर्भमें आकर उत्पन्न होतेहैं, उस समय यह १४ महास्वप्न सर्व तीर्थकरमहाराजोंकी मातायें देखतीहैं, वैसेही-त्रिशलामातानेभी १४ महास्वप्न देखेहैं, इसलिये त्रिशलामाताके गर्भमें आनेकोही शास्त्रकार महाराजोंने ज्यवन कल्याणक मान्य कियाहै, इसीकारणसे समवायांगसूत्रवृत्तिमें देवानंदामाताके गर्भसे त्रिशला माताके गर्भमें आनेको अलग भव गिनकर तीर्थकर

पनेमें प्रकट होनेकालिखाहै, और 'महापुरुष चरित्र' में तथा 'त्रिषष्टि-
शलाका पुरुष चरित्र' आदिक प्राचीन शास्त्रोंमेंभी ८२ दिन गये बाद
इन्द्रका आसन चलायमान होनेसे अवधिज्ञानसे भगवान्‌को देखकर
नमुत्थुण किया और त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये, जब त्रिशलामाता-
ने १४ महास्वप्न देखे, तब खास इन्द्रने त्रिशलामाताके पासमें आकर
तीर्थकर पुत्र होनेका कहा है, और फजरमें स्वप्न पाठकैसेभी तीर्थ-
कर पुत्र होनेका सुनकर सबको तीर्थकर भगवान्‌के उत्पन्न होने-
की मालूम होगई, इसलिये कल्पसूत्रमें जो नमुत्थुणका पाठ है, सो-
भी आसोज वदी १३ के दिन संबंधी है, किंतु आषाढ शुदि ६ के दि-
न संबंधी नहीं है, क्योंकि देखो- 'नमुत्थुण करके त्रिशलामाताके गर्-
भमें पधराये' ऐसा कल्पसूत्रादिमें खुलासालिखाहै, मगर आषाढ शु-
दी ६को आसनप्रकंपनसे नमुत्थुण किया और फिर उसके बादमें ८२
दिन गये पीछे त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये, या ८२दिन तो इन्द्रको
विचारकरते चलेगये, वा पूरे ८२ दिन गयेबाद आसोज वदी १३ को
फिर आसन प्रकंपनसे त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये, अथवा ८२दिन
ठहरकर पीछे त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये, ऐसे पाठ किसीभी शा-
स्त्रमें नहीं है, मगर ८२दिन तक तो मालूमभी नहीं पड़ी, परंतु ८२दिन
जाने बाद आसन प्रकंपन होनेसे मालूम पड़ी, तब नमुत्थुण किया और
उसी रोज पधराये, ऐसे पाठ तो "महापुरुष चरित्र" में तथा "त्रि-
षष्टिशलाका पुरुष चरित्र" आदि अनेक प्राचीन शास्त्रोंमें खुलासा
पूर्वक प्रत्यक्ष मिलते हैं, इसलिये आसोज वदी १३ कोही 'नमुत्थुण'
वगैरह ज्यवन कल्याणकके तमाम कार्य होनेसे आगम पंचांगीकी
श्रद्धावालोंको व श्रीवीरप्रभुकी भक्तिवालोंको यह दूसरा ज्यवनरूप
कल्याणक मान्य करनाही उचित है, वस ! आसोज वदी १३ कोही
नमुत्थुण करने वगैरह ज्यवन कल्याणकके तमाम कार्य होनेका मा-
न्य करो या आषाढ शुदी ६ को नमुत्थुण करने वगैरह ज्यवन कल्या-
णकके तमाम कार्य होनेका खुलासा पूर्वक शास्त्रपाठ बतलावो, व्यर्थ
विवाद करनेमें कोई सार नहीं है,

११- श्रीआदीश्वर भगवान्‌के राज्याभिषेकमें तो कोईभी क-
ल्याणकके लक्षण नहीं हैं, मगर गर्भापहारसे गर्भ संक्रमणरूप दूस-
रे ज्यवनमें तो ज्यवन कल्याणकके सर्व लक्षण प्रत्यक्ष मौजूद हैं, इ-
सलिये उसका भावार्थ समझे बिनाही राज्याभिषेककी तरह गर्भाप-
हारकोभी कल्याणकपनेका निषेध करना यहभी वे समझें ।

१२- श्री आदीश्वरभगवान् १०८ मुनियोंके साथ 'अष्टापद'पर मोक्ष पधारे सो अच्छेरा कहतेहैं, तोभी उनको मोक्ष कल्याणक माननेमें कोईभी बाधा नहीं आसकती. तैसेही-श्रीवीरप्रभुकेभी देवानंदा माताके गर्भमें आनेसे त्रिशलामाताके गर्भमें जाना पडा. सो अच्छेरारूप कहते हैं, तोभी उनको ज्यवनकल्याणक माननेमें कोईभी बाधा नहीं आसकती. इसलिये अच्छेरा कहकर कल्याणकपनेका निपेध करना यहभी ये समझही है.

१३- और श्री मल्लिनाथस्वामि स्त्रीपनेमें तीर्थकर उत्पन्न हुएहैं, तोभी चौबीस तीर्थकर महाराजोंकी अपेक्षासे सामान्यतासे पुरुषपनेमें कहनेमेंआतेहैं. तैसेही श्रीवीरप्रभुकेभी छ कल्याणक आचारांग-स्थानांगादि आगमोंमें विशेषतासे खुलासापूर्वक कहेहैं, तोभी 'पंचाशक' में सर्व तीर्थकर महाराजोंकी अपेक्षासे सामान्यतासे पांच कल्याणक कहेहैं, उसकाभावार्थ समझे बिनाही सर्वजिनसंबंधी पांच-कल्याणकोंका सामान्य पाठको आगे करके आचारांग-स्थानांगादि आगमोंमें कहे हुए विशेषतावाले छ कल्याणकोंका निपेधकरना यह भी ये समझका व्यर्थही आग्रह है।

१४-इसतरहसे आगमपंचांगीके अनेक शास्त्रानुसार तीर्थकर, गणधर, पूर्वधरादि प्राचीन पूर्वाचार्योंके कथनमुजब गर्भापहारको दूसरा ज्यवनरूप कल्याणकपनाप्रत्यक्षसिद्ध होनेसे.श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजने चितोडमें छडे कल्याणककी नवीनप्ररूपणाकी, पहिले नहीं थी, ऐसा कहेनाभी ये समझसे व्यर्थही है।

१५-और गर्भापहाररूप दूसरे ज्यवनकल्याणकके अतीव उत्तम कार्यको 'सुयोधिका' टीकामें अतीव निंदनीक कहकरके निंदाकीहै, सोभी भगवान्की आशातनाकारक होनेसे सम्यक्त्वको व संयमको हानीपहुंचानेवालीहै, उसका तत्त्वदृष्टिसे विचारकियेबिनाही विद्वान् कहलानेवाले सर्व मुनिमहाराज वर्षोंवर्ष पर्युपणापर्वके मांगलिक रूप व्याख्यान समय ऐसी अनुचित बातको बांचते हैं, यह बड़ीही शर्मकी बात है, मवभीरू आत्मार्थियोंको ऐसा करना कदापि योग्य नहीं हैं। इन सर्व बातोंका विशेष निर्णय प्रथम भागकी भूमिकामें और इस ग्रंथके उत्तरार्द्धमें अच्छी तरहसे लिखनेमें आयाहै, उनके बांचनेसे सर्व बातोंका निर्णय हो जावेगा.

१६- सामायिकमें प्रथम करेमिभंतेका उच्चारण किये बाद पीछेसे शरियायही करनेसंबंधीभी आवश्यकचूंणि-गृहद्वृत्ति-लघुवृत्ति-नवपदप्रकरण विवरणरूपवृत्ति-दूसरीवृत्ति-आवकधर्मप्रकरणवृत्ति-

वदित्तसूत्रचूर्णि-श्राद्धादिनकृत्यसूत्रवृत्ति-पंचाशकचूर्णि-वृत्ति-वि-
 चारामृतसंग्रह-धर्मसंग्रहवृत्ति-संवोधमत्तरी प्रकरणवृत्ति-जयसो-
 मोपाध्यायजी कृत 'ईर्यापथिकी षट्त्रिंशिका विवरण', श्रावकप्रवृत्ति-
 वृत्ति इत्यादि अनेक शास्त्रानुसार श्रीजिनदासगणिमहात्तराचार्यजी पू-
 र्वधर, श्रीहरिभद्रसूरिजी, अभयदेवसूरिजी, हेमचंद्राचार्यजी, देवेंद्रसू-
 रिजी, देवगुप्तसूरिजी, वगैरह सर्व गच्छोंके प्राचीन पूर्वाचार्योंने सा-
 मायिक विधिमें प्रथम करेमिभंतेका उच्चारण किये बाद पीछेसे इ-
 रियावही करके स्वाध्याय, ध्यानादि धर्मकार्य करनेका बतलाया है,
 यहीवात जिनाज्ञानुसारहै. पहिले सर्व गच्छोंमें इसीप्रकारसेही सामा-
 यिकविधि करतेथे, मगर पीछेसे कितनेही चैत्यवासियोंने अपनी-
 मतिकल्पना मुजब प्रथम इरियावही पीछेकरेमिभंते स्थापन करनेका
 आग्रहचलायाथा, उनकीपरंपरामुजब अबीभी कितनेकमहाशय प्रथम
 इरियावही पीछे करेमिभंतेका स्थापन करनेकेलिये अन्य कोईभी प्र-
 कट अक्षरवाले शास्त्रप्रमाण न मिलनेसे महानिशीथ-दशवैकालि-
 कादिकके अधूरे २ पाठोंसे संबंधके विरुद्ध अर्थ करके सामायिकमें
 प्रथमइरियावही पीछेकरेमिभंते ठहरातेहैं, परंतु उससे अनेक दोष आ-
 ते हैं, उसका विचारभी कभी नहीं करते हैं. देखो - विसंवादी शा-
 स्त्रोंको व विसंवादी कथन करनेवालोंको शास्त्रोंमें मिथ्यात्वी कहेहैं,
 इसलिये जैन शास्त्रोंको व पूर्वाचार्योंको अविसंवादी कहनेमें आतेहैं,
 और आवश्यकचूर्णिआदि अनेकशास्त्रोंमेंसामायिकमें प्रथमकरेमिभंते
 पीछेइरियावहीके पाठभौजूद होनेपरभी महानिशीथ-दशवैकालि-
 कादिसे प्रथम इरियावही पीछे करेमिभंते ठहरानेसे सर्वज्ञ शास्त्रोंमें
 विसंवादरूप यह प्रथमदोषआताहै. और आवश्यक बड़ी टीका, महा-
 निशीथका उद्धार, दशवैकालिक बड़ीटीका यह सर्वशास्त्र श्रीहरिभ-
 द्रसूरिजी महाराजने कियेहैं, इसलिये आवश्यक बड़ी टीकाके विरु-
 द्ध महानिशीथसे प्रथम इरियावही ठहरानेसे इन महाराजके कथन-
 में विसंवाद आनेरूप यह दूसरा दोषआताहै. आवश्यकदिमें सामा-
 यिकके नामसे प्रथमकरेमिभंते पीछेइरियावही खुलासा लिखीहै, महा-
 निशीथके तीसरेअध्ययनमें उपधानसंबंधी चैत्यवंदन स्वाध्यायादि-
 करनेकापाठहै, दशवैकालिककी टीकामें साधुके गमनागमन (जाने
 आने) संबंधी इरियावही करके स्वाध्यायादि करनेका पाठहै, इस-
 प्रकार भिन्न २ अपेक्षा वाले शास्त्रोंके पाठोंके संबंध विरुद्ध होकर अ-
 धूरे २ पाठोंसे सामायिकमेंभी प्रथम इरियावही ठहरानेसे शास्त्रोंकी

मर्यादाका भंगहोनेरूप यह तीसरा दोष आता है. और सर्व गीतार्थपूर्वाचार्योंने महानिशीथ्यादि देखेथे, उन्हेंके अर्थकोभी अच्छी तरहसे जानतेथे, तोभी सामायिकमें प्रथम इरियावही नहीं लिखी, जिसपरभी अभी महानिशीथसे सामायिकमें प्रथम इरियावही ठहरानेसे उन सर्व गीतार्थ पूर्वाचार्योंको महानिशीथके अर्थको नहीं जाननेवाले अज्ञानी ठहरानेका यह चौथा दोष आता है. और सर्वपूर्वाचार्योंने सामायिकमें प्रथम करेमिभंते पीछे इरियावही लिखी है, उसको उत्पापन करनेसे सर्व पूर्वाचार्योंकी आज्ञा लोपनेका यह पांचवा दोष भी आता है. और आवश्यकचूर्ण आदिक सर्व शास्त्रोंके विरुद्ध होकर सामायिकमें प्रथम इरियावही स्थापन करनेसे आगम पंचांगीके उत्पापनरूप यह छठा दोष आता है. और खास तपगच्छके श्रीदेवेंद्रसूरिजी, कुलमंडनसूरिजी वगैरहोंनेभी सामायिकमें प्रथम करेमिभंते पीछे इरियावही खुलासा लिखी है, उसकेभी विरुद्ध होकर सामायिकमें प्रथम इरियावही पीछे करेमिभंते ठहरानेसे अपने पूर्वज बडील आचार्योंकोभी अवज्ञा करनेरूप यह सातवा दोष भी आता है. इसप्रकार सामायिकमें प्रथम करेमिभंते और पीछे इरियावही कहनेका निषेध करके प्रथम इरियावही पीछे करेमिभंते ठहरानेसे अनेक दोष आते हैं, इसका विशेष खुलासा पूर्वक निर्णय शास्त्रोंके संपूर्ण संबंधवाले पाठोंकेसहित इसीग्रंथके दूसरेभागकी पीठिकाके पृष्ठ८७से११२ पृष्ठतक और इस ग्रंथमेंभी पृष्ठ ३१० से ३२९ पृष्ठ तक छपगया है. वहां सर्व शंकाओंका खुलासा समाधान करनेमें आया है, इसलिये आत्मार्षी भव्य जीवोंको जिनाशानुसार, सर्व गच्छोंके पूर्वाचार्योंके घचनानुसार, प्राचीन अनेक शास्त्रानुसार, तीर्थंकर गणधर पूर्वधरादि महाराजोंकी भाव परंपरानुसार सामायिकमें प्रथम करेमिभंतेका उच्चारण किये बाद पीछेसे इरियावही करनाहीयोग्य है, और प्रथम इरियावही करनेकी अभी थोड़ेकालकी गच्छकीरुढ़ीके आग्रहको छोडनाही धैर्यरूप है। इस बातको विशेष तत्त्वज्ञ जन आपही विचार लेंगे.

जिन २ महाशयोंको इतना बडा संपूर्णग्रंथ चांचनेका अवकाश न होवे; उनमहाशयोंको इसग्रंथके प्रथमभागकी भूमिका और दूसरे भागकी पीठिकाको अवश्यही चांचनाचाहिये. मैंने भूमिका-पीठिकामें अन्य २पातें नहीं लिखी, किंतु इसग्रंथकासार और सर्वशंकाओंका थोड़ेसेमें समाधानमात्रही लिखा है. इसलिये भूमिका-पीठिका चांचनेवालोंको ग्रंथकासार अच्छीतरहसे मालूम होसकेगा. इति शुभम्.

इसग्रन्थके उत्तरार्द्धके तीसरे खंडकी- जाहिर खबर.

१-इसग्रन्थके उत्तरार्द्धके तीसरेखंडमें आगमादि अनेकप्राचीन शा-
खानुसार, व चंद्रगच्छ, वडगच्छ, खरतरगच्छ, तपगच्छ, अंचलगच्छ,
पायचंदगच्छादि सर्वगच्छोंके पूर्वाचार्योंके वनायेग्रंथानुसार श्रीचरित्र
प्रभुके छ कल्याणक मान्यकरनेका अच्छी तरहसे सिद्ध करके बत-
लाया है. और शांतिविजयजीने ' जैनपत्र ' में, विनयविजयजीने ' सु-
बोधिका ' में, कांतिविजयजी-अमरविजयजीने ' जैनसिद्धांत सामाचा-
री ' में, श्रीआत्मारामजीने ' जैन तत्त्वादर्श ' में, धर्मसागरजीने ' कल्प-
किरणावली ' ' प्रवचन परीक्षा ' वगैरहमें जो जो छ कल्याणक नि-
षेध संबंधी शंकायें की हैं. और शास्त्रकार महाराजोंके अभिप्रायको
समझे बिनाही अधूरे २ पाठ लिखकर उनके छोटे २ अर्थ करके भोले
जीवोंको उलटा मार्ग बतलानेकी कौशिश की है, उन सर्वबातोंका
समाधान सहित निर्णय इसमें लिखनेमें आया है ।

२-और श्रीजिनेश्वर सूरिजी महाराजसे वस्तिवासी-सुविहित-
खरतर विरुद्धकी शुरुयात हुयीहै, इसलिये श्रीनवांगीवृत्तिकारक श्री-
अभयदेवसूरिजी महाराज खरतर गच्छमें हुए हैं, यह बात प्राचीन-
शाखानुसार तथा तपगच्छके पूर्वाचार्योंके वनाये ग्रंथानुसार सिद्ध-
करके बतलाया है । और कोई महाशय श्रीजिनदत्त सूरिजी महारा-
जसे संवत् १२०४में खरतरगच्छकी शुरुयातहोनेका कहतेहैं, सोभी
सर्वथा असत्य है. क्योंकि-इन महाराजसे सं. १२०४में खरतरगच्छ-
की शुरुयात होनेका कोईभी कारण नहीं हुआ है. व्यर्थ झूठे आक्षेप
करने बड़ी भूलहै, देखो-१२०४में तो खरतर गच्छकी तीसरी शाखा
हुईहै. इस बातका अच्छीतरहसे खुलासा इसग्रन्थमें करनेमें आयाहै.

३-और जैनशास्त्रोंकी यह आज्ञा है, कि-यदि अपनी गच्छ परंप-
रामें ३-४ पेढीके आगेसेही शिथिलाचार चला आता होंवे, तो क्रि-
या उद्धार करनेवाले दूसरेगच्छके अन्यशुद्ध संयमीके पासमें क्रिया
उद्धार करें. अर्थात्- उनके शिष्य होकरके शुद्ध संयम पालें, उससे
पहिलेकी शिथिलाचारकी अशुद्ध परंपरा छुटकर, क्रिया उद्धार
करवानेवाले गुरुकीशुद्धपरंपरा मानीजावे. देखो जैसे-श्रीआत्माराम
जीने ढूढियोंके झूठेमतको छोड़कर तपगच्छमें दीक्षाली है. इसलिये
यद्यपि पहिलेढूढियेथे तोभी उनकीपरंपरा ढूढियोंमेंनहींलिखी जावे;
किंतु तपगच्छमेंही लिखीजावे. तथा कोई शिथिलाचारी यदि अपने
गुरु व गच्छको छोड़कर अन्यगच्छवाले शुद्धसंयमीके पासमें क्रिया

उद्धारकरें(फिरसे दीक्षालेवे)तो उनकी यतिपनेकी अशुद्धपरंपरा छुटकर जिसगुरुके पासमें किया उद्धार किया होगा, उन्हीं गुरुकीशुद्ध परंपरा चलेगी ॥ इसी तरहसे श्रीवडगच्छके जगचंद्रसूरिजी महाराजने अपनेको व अपनी गच्छ परंपराको शिथिलाचारी अशुद्ध जानकर छोड़दियाथा और श्रीचैत्रवालगच्छके शुद्ध परंपरावाले शुद्ध संयमी श्रीदेवभद्रोपाध्यायजीके पासमें किया उद्धार कियाथा, अर्थात्-उनके शिष्य होकर शुद्ध संयमी बने थे. और उसके बादमें बहुत तपस्या करनेसे 'तपा' विरुद्ध मिलाथा, उस रोजसे इन महाराजकी समुदायवाले तपगच्छके कहलाये गये. इसलिये श्रीदेवेंद्रसूरिजीमहाराजने और श्रीक्षेमकाचिसूरिजी महाराजने श्रीजगचंद्रसूरिजीमहाराजकी पहिलेकी शिथिलाचारकी वडगच्छकी अशुद्ध परंपरा लिखना छोड़कर; इनमहाराजकी चैत्रवाल गच्छकी शुद्ध परंपरा अपनी बनाई 'धर्मरत्न प्रकरण वृत्ति' में और 'श्रीगृहकल्प भाष्य वृत्ति' में लिखीहै. यही शुद्ध परंपरा लिखना जिनाज्ञानुसार है, मगर पहिलेकी वडगच्छकी अशुद्ध परंपरा लिखना जिनाज्ञानुसार नहींहै. यह बात अवश्यभी अच्छी तरहसे समझसकताहै. जिसपरभी अभी वर्तमानि क तपगच्छके विद्वान् मुनिमंडल देवेंद्रसूरिजी वगैरह महाराजोंकी लिखी हुई जिनाज्ञानुसार चैत्रवालगच्छकी शुद्ध परंपराको छोड़ देते हैं. और जिनाज्ञाविरुद्ध शिथिलाचारी वडगच्छकी अशुद्ध परंपराको लिखते हैं. यह सर्वथा शास्त्र विरुद्ध है. इन सर्व बातोंका विस्तार पूर्वक खुलासा इस ग्रन्थके उत्तरार्द्धमें लिखा गयाहै. सोभी छपकर तैयार होगयाहै, इस पूर्वार्द्धके प्रकट हुएबाद, थोड़े समयसे उत्तरार्द्धभी प्रकट होगा, सो संपूर्ण तथा वांचनेसे सर्व निर्णय हो जावेगा.

विद्वान् सर्व मुनिमंडलसे विनति.

श्रीमान्-विजयकमलसूरिजी, विजयधर्मसूरिजी, विजयनेमिसूरिजी, बुद्धिसागरसूरिजी, विजयवीरसूरिजी, विजयनीतिसूरिजी विजयसिद्धिसूरिजी, आनंदसागरसूरिजी, उ०इन्द्रविजयजी, प्र० श्रीकांतिविजयजी-मंगलविजयजी, पं० गुलाबविजयजी-धर्मविजयजी-फैशरविजयजी-दानविजयजी-माणिविजयजी-अजितसागरजी, श्रीहंसविजयजी-कपूरविजयजी-वह्ममंविजयजी-कल्याणविजयजी-लन्घिविजयजी-आनंदविजयजीआदि विद्वान्सर्व मुनिमंडलसेविनति.

आप यह तो जानतेहीहैं, कि-श्रीनिशीथचूर्णमें वर्षाक्रतुमेंही मु-

नियोंको आलोचनालेनेका कहना है, और अमी श्रावणादि महीने चंद, तब पांच महीनोंके दश पक्ष; १५० दिन वर्षाकालके होते हैं, उसमें आश्विन, उपवास, नवकरवाली गुणने वगैरहसे जितने दिन धर्मकार्य होंगे; उतनेही दिन आलोचनाकी गिनतीमें आवेंगे, इसी तरहसे वर्षा और छ मासी तपके दिनोंमें व ब्रह्मचर्य पालने वगैरह कार्योंमें भी अधिक महीनेके ३० दिन गिनतीमें आते हैं ॥ इस हिसाबसे धर्मकार्यमें व कर्म बंधनके व्यवहारमें सूर्यके उदय अस्त (रात्रि दिनके) परिवर्तनके हिसाबसे और अंग्रेजी, मुसलमानी, पारसी, बंगलाकी तारिखोंके हिसाबसे भी आपाठ चौमासीसे जब दो श्रावण होवें; तब भाद्रपद तक, या जब दो भाद्रपद होवें तब दूसरे भाद्रपद तक ८० दिन होते हैं, उसके ५० दिन कहते हैं, और जब दो आसोज होवें तब कार्तिक तक १०० दिन होते हैं, उसके भी ७० दिन कहते हैं. यह बात संसार व्यवहारके हिसाबसे, रात्रिदिनके जानेके (समयके प्रवाहके) हिसाबसे, धर्म शास्त्रोंके हिसाबसे, ज्योतिषपंचांगके हिसाबसे, राज्यनीतिके हिसाबसे, और धर्म-कर्मके अनादि नियमके हिसाबसे भी सर्वथा विरुद्ध है. और अन्य दर्शनियोंके विद्वानोंके सामने जैनशासनको कलंक रूप है. इसलिये मेहेरवानी करके बहुत समयकी गच्छ परंपराकी सहीरूप प्रवाहके आग्रहको छोड़कर जिनाज्ञाका विचार करके यह अनुचित रीवाजको बगर बिलंबसे सुधारनेकी कौशिश करें. इसके संबंधमें सर्व बातोंका खुलासापूर्वक समाधान इस ग्रंथकी भूमिकाके ४७ प्रकरणोंमें व सुबोधिकादिककी २८ भूलोंवाले लेखमें और इसग्रंथमें अच्छीतरहसे लिखनेमें आया है, उसको पूरेपूरा अवश्यवांचे और योग्य लगे उतना सुधारा करें, पक्षपात झूठा आग्रह शास्त्रविरुद्ध बहुत लोगोंकी समुदाय व गुरुगच्छकी परंपरा हितकारी नहीं है, किंतु जिनाज्ञाही हितकारी है. प्ररोपदेशकेलिये बहुत लोग बड़े कुशल होते हैं, मगर वैसाही कार्य करनेवाले आत्मार्थी बहुत ही अल्प होते हैं, यह भी आपजानते ही हैं.

और सर्वज्ञ शासनमें कर्मबंधन व धर्मकार्यसंबंधी समय २ का व आसोजवासका हिसाब किया जाता है, उसमें ८० दिनके ५० दिन और १०० दिनके ७० दिन कहनेवाले, यदि कसाई व व्यभिचारी वगैरह पापी प्राणियोंके कर्मबंधन और साधु मुनिमहाराजोंके व ब्रह्मचारी वगैरह धर्मी प्राणियोंके कर्मक्षयकरने संबंधी भी ८० दिनके ५० दिन, व १०० दिनके ७० दिन कहेंगे, तब तो-सर्वज्ञ भगवान् के प्रवचनकी व धर्म-कर्मकी अनादि मर्यादा भंग करनेके दोषी ठहरेंगे, अथवा

८०दिनके व १००दिनके धर्म-कर्म समय २ के श्वासोश्वासके हिसाब से सर्वज्ञ भगवान्‌के प्रवचनानुसार अनादिमर्यादा मुजब मान्यकरेंगे, तो-८०दिनके ५०दिन, व १०० दिनके ७० दिन कहनेका आग्रह झूठा ही ठहर जावेगा. यह भी न्यायबुद्धिसे विचारने योग्य है, विशेष क्या लिखें.

देव द्रव्य निर्णयः ।

१-वर्तमानिक देवद्रव्यकी चर्चा संबंधी अर्पण बुद्धिसे भगवान्‌को चढ़ाई हुई वस्तु देव द्रव्यमें गिनी जाती है, यह बात सर्वमान्य है, इसी तरहसे पूजा और आरतीकी घोलीमें अर्पण बुद्धिसे पहिले सेही संघ तरहसे भगवान्‌को चढ़ाई हुई वस्तु हैं, अर्थात्-देवद्रव्यमें जानेका नियम हो चुका है, उनको अन्य मार्गमें ले जानेसे बिनाकारण संघकी आज्ञा भंगका व भगवान्‌को अर्पण की हुई वस्तु रूपांतरसे पीछी लेनेका दोष आता है, इसलिये ऐसा करना योग्य नहीं है ।

२-भगवान्‌की पूजा आरतिकी घोली कलेश निवारण करनेके लिये नहीं है, किंतु शुद्ध भक्तिके लिये है, देखो-अपने अनुभवसे यही मालूम होता है, कि-बहुत भाविक जन आज अमुक पर्व दिवस है, मेरी शक्तिके अनुसार आज १०।२० या १००।२०० रुपये भगवान्‌की भक्तिके लिये देवद्रव्यमें जावें तो भी कोई हरज नहीं है, मगर आज तो भगवान्‌की पहिली पूजा-आरति मैं करूं, तो मेरे कल्याण-मंगल होंगे, वर्ष भर भगवान्‌की भक्तिमें जावें, इसी निमित्तसे मेरा द्रव्य भगवान्‌की भक्तिमें लगेगा. तो मेरी कमाई भी सफल होवेगी, और सुकृत की कमाईवाले भाग्यशालीको आज भगवान्‌की भक्तिका पहिलालाभ मिलेगा ऐसा कहनेमें भी आता है. इत्यादि शुभभावसे घोलीघोलते हैं, इस लिये कलेश निवारणके लिये घोली घोलनेका ठहराना योग्य नहीं है.

और भी देखो-भगवान्‌के मंदिर घनवाने व प्रतिमा भरवानेमें महान्‌ लाभ कहा है, यह कार्य भक्तिके लिये धर्म बुद्धिसे करनेकी आज्ञा है. तो भी कितनेक बेसमझ लोग नामके लिये या अभिमानसे वा देखा देघीके विरोध भावसे करते हैं, सो यह अनुचित है. इसी तरहसे घोली घोलनेका रीवाज भी भगवान्‌की भक्तिके लिये महान्‌ लाभका हेतु है, तो भी कितनेक बेसमझ लोग नामके लिये या अभिमानसे वा देखा-देघीके विरोध भावसे घोलते हैं. उनको देख कर घोलीघोलनेके रीवाजको भक्ति राग छोड़ कर कलेश निवारणका हेतु ठहराना योग्य नहीं है.

तथा देवद्रव्यकी तरह साधारण द्रव्यकी भी बहुत ही आवश्यकता है, उसमें वे दरकारीका दोष मुनिमंडल व आगेवातों पर है. औ-

रभी देव द्रव्य संबंधी सर्व शंकाओंका समाधान व साधारण द्रव्य-
की वृद्धिके लिये उपायवगैरह बहुतवातोंके खुलासे समाधान 'देव-
द्रव्य निर्णय' नामा पुस्तकमें लिखनेमें आवेंगे.

निवेदन और उपकार.

इसग्रंथकी कोईवात समझमें न आवे, या वांचते २ कोई शंका
होवे, तो इस ग्रंथके कर्त्ताको लिखकर खुलासा मंगवानेका सबको
हक है, ग्रंथ संबंधी सब तरहका जवाबदार लेखक है.

इस ग्रंथमें अनुमान ३०० शास्त्रोंके प्रमाण बतलाये गयेहैं, इस
ग्रंथके बनवाने संबंधी शास्त्रोंके संग्रह करने वगैरहमें, श्रीमान् जि-
नयशसूरिजीमहाराज, श्रीमान् शिवजीरामजीमहाराज, श्रीमान् जिन
चारित्रसूरिजीमहाराज, श्रीमान् कृपाचंद्रसूरिजीमहाराज, पन्थासजी
श्रीमान् केशरमुनिजीमहाराज, पं० श्रीमान् गुमानमुनिजीमहाराज और
कलकत्तानिवासी उ. श्रीमान् जयचंद्रजीगणि व रायवहादुर बट्टीदास
जीजौहरीवगैरहोंने जो जो मदतदीहै, उनका मैं उपकार मानता हूं.
संवत् १९७८ वैशाख शुदी ३. हस्ताक्षर मुनि-मणिसागर.

बिनाकिंमतभेटसे पुस्तक मिलनेके नाम व स्थान.

यहग्रंथ एकहजार पृष्ठकाबडाहोनेसे दो विभागमें प्रकटकियाहै.

१ बृहत्पर्युषणा निर्णय पूर्वार्द्ध, प्रथम-दूसरा खंड.

२ बृहत्पर्युषणा निर्णय उत्तरार्द्ध, तीसरा खंड.

३ लघुपर्युषणा निर्णयका प्रथम अंक.

४ प्रश्नोत्तर विचार. ५-६-७ प्रश्नोत्तर मंजरीके १-२-३ भाग.

८-९ हर्षहृदय दर्पण १-२ भाग. १० आत्मभ्रमोच्छेदन भाग.

यह ग्रंथभी छपनेवाले हैं.

१ देवद्रव्यनिर्णय. २ न्यायरत्न समीक्षा. ३ प्रवचनपरीक्षा निर्णय.

१ श्रीमद् अभयदेवसूरि ग्रंथमाला कार्यालय, ठे० श्रीजैनश्वेतांबर
मित्रमंडल केनिंगस्लीट नं. २१, मु०-कलकत्ता.

२ श्रीमद् अभयदेवसूरि ग्रंथमाला कार्यालय, ठे० बडा उपाश्रय
देश-मारवाड, मु०-बीकानेर.

३ श्रीजिनदत्तसूरिजी ज्ञानमंडार, ठे० गोपीपुरा-शीतलवाडी
देश-गुजरात, मु०-सुरत.

४ जौहरी माहूमलजी धनपतसिंहजी भणशाली, सुंदरबीडिंग
ठे० फतहपुरी, मु०-दिल्ली.

॥ ॐ ॥

श्रीपंचपरमेष्ठिभ्यो नमः

प्रथम भागकी भूमिका

पाहिले इसको अवश्यही पढिये.

मांगलिक्यके करनेवाले श्रीस्थंभनपार्श्वनाथ जिनेश्वर भगवान् को नमस्कार करके, श्रीजिनाज्ञाके अभिलाषी सर्व सज्जन महाशयोंको निवेदन किया जाता है, कि-जन्म-मरण-रोग-शोक-आधि-व्याधि संयोग-वियोगादि-उपाधियुक्त दुस्तर संसार समुद्रके परिभ्रमणका दुःख निवारण करनेके लिये, आत्महितैषी पुरुषोंको जिनाज्ञानुसार शांतिपूर्वक धर्मकार्य करने चाहिये। जिसमें वर्तमानिक द्रव्य गच्छ परंपरा बहुत समुदायकी देखादेखीकी रूढ़ीको अहितकारी जानकर त्याग करना चाहिये। और सुधारके जमानेमें गच्छांतरोंके भेदोंकी भिन्न भिन्न प्रवृत्ति देखकर संकाशील होकर धर्मकार्योंमें शिथिलता करना भी योग्य नहीं है, किंतु 'मैरा सो सच्चा' का आग्रह छोड़कर मध्यस्थ बुद्धिसे गुणग्राही होकरके सत्यकी परीक्षाकरके उसको अंगीकार करना, यही मनुष्य जन्मकी सफलताका कारण है।

यद्यपि खंडनमंडनके विवादमें सत्यासत्यका विचार छोड़कर अपनापक्ष स्थापन करनेके लिये शुष्कवाद या चिंतडावाद करनेवाले आजकल बहुत लोग देखे जाते हैं। मगर दूसरेकी सत्यवात अंगीकार करके अपना असत्य आग्रहको छोड़नेवाले बहुतही थोड़े देखनेमें आते हैं। जब दूसरेके पक्षका खंडन करनेके ईरादेसे उद्यम करनेमें आता है, तब उसपक्षवालोंकी अनेक शास्त्रोंके प्रमाणसाहित युक्तिपूर्वक सत्यवातकोभी छोड़कर मोले जीधोंको अपना पक्ष सत्य दिखलाने के लिये शास्त्रोंके भागे पीछेके संबंध वाले सब पाठोंको छुपाकरके थोड़ेसे भूरे २ पाठ लिखते हैं, तथा शास्त्रकारोंके अभिप्राय विरुद्ध उनके मर्थ करते हैं, या शास्त्रीय वातको झूठी ठहरानेके लिये युक्तियोंकी लगानेमें उद्यम किया जाता है। अथवा विषय संबंध

छोड़कर विषयांतर लेकर निष्प्रयोजन व्यक्तिगत आक्षेप करने लग जाते हैं, और अपनी या अपने पक्षकारोंकी बिनाप्रसंगही बड़ाई करने लगते हैं। मगर शास्त्रोंमें तो कहा है, कि-आत्मप्रदेशगत मिथ्यात्वसे भी प्ररूपणागत मिथ्यात्व अधिक दोषवाला होनेसे अनेक भवभ्रमण करानेवाला होता है।

और अनादिकालसे ११ अंगादिशास्त्रोंको देखकर अनंतजीव संसार परिभ्रमणके दुःखसे मुक्त होगये हैं, और अनंतजीव संसारपरिभ्रमणके दुःखको बढ़ानेवाले भी होगये हैं। इसका आशय यही है कि, अतीव गहनाशयवाले, अपेक्षा गर्भित शास्त्रकारोंके अभिप्रायको समझकर वर्ताव करनेवाले तो मुक्तिगामी होते हैं, और शास्त्रकारोंके अभिप्राय विरुद्ध होकर शब्दमात्रके आग्रहमें पड़कर विवाद करनेवाले संसारगामी होते हैं। मगर जो आत्मार्थी होते हैं, वो तो शब्द मात्रके विवादको छोड़कर तात्पर्यार्थ तरफ दृष्टि करते हैं, और जो आग्रही होते हैं वो तात्पर्यार्थको छोड़कर शब्दमात्रके विवादको विशेष बढ़ाते हैं। इसीही कारणसे रागद्वेषादि भाव शत्रुओंको हटानेवाला श्रीवीतराग सर्वज्ञ भगवान्का कथन किया हुआ अविसंवादी शांतिप्रिय श्रीजैनशासनमें भी अभी विसंवादरूपी विरोध भावको स्थान मिल गया है।

और पहिले तो सर्व तीर्थंकर महाराजोंके जितने गणधर होते थे उतनेही गच्छ [साधु समुदायकी ओलखान] होते थे और पीछे भी प्रभावकाचार्योंकी बहुत समुदाय होनेसे कुल-गण-शाखा वगैरह होते थे, मगर सबकी प्ररूपणा और क्रिया एक समान होनेसे संप्रदायोंसे मिलते हुए आत्मकल्याण करते थे, उस समय विरोधी प्ररूपणाके अभावसे किसीको भी कोई तरहकी शंका उत्पन्न होनेका कारण या अपने गच्छके आग्रहका कारण नहीं था, मगर श्रीवीरप्रभुके निर्वाणवाद पड़ताकाल होनेसे कितनेक शिथिलाचारी चैत्यवासी होगये, उन्हींसे गच्छोंका आग्रह और भिन्नभिन्न प्ररूपणा विशेष होने लगी तबसे ही शास्त्रोक्त जिनपूजा विधिमें कुछ अविधि भी होगई, और जैन पंचांगके विच्छेद होनेपर जैनसमाज लौकिक टिप्पणा मानने लगा, उसमें श्रावणादि भी महीने बढ़ते हैं। उस मुजब वर्तावशुरू किया, तबसे महामांगल्यकारी शांतिमय अतीव उत्तम पर्युषणा जैसे पूर्व आराधन करनेमें भी भेद पड़ गया और शासन नायक श्रावर्द्धमान-स्वामीके छ कल्याणक नहीं मानने वगैरह कितनी ही बातोंका विवाद

उपस्थित होगया. उसके विषयमें आगे लिखनेमें आवेगा, मगर इस जगह तो हम केवल पर्युपणा संबंधी थोडासा लिखतेहैं.

जैन पंचांगके अनुसार जब वर्ताव करनेमें आताथा, तब पर्युपणा करनेसंबंधी " अभिवर्द्धियंमि वासा, इयरेसु सर्वासई मासो " इत्यादि निशीथ भाष्य, चूर्णि, वृहत्कल्प भाष्य, चूर्णि, वृत्ति, पर्युपणाकल्प निर्युक्ति, चूर्णि, वृत्ति वगैरह प्राचीन शास्त्रोंमें खुलासा लिखा है, कि, आपाढ चौमासीसे वर्षाऋतुमें जीवाकुलभूमि होनेसे जीवदयाके लिये मुनियोंको विहार करनेका निषेध और वर्षाकालमें एक स्थानमें ठहरना, उसका नाम पर्युपणाहै। इसलिये जब अधिक महीना होवे तब उसको तेरह [१३] महीनोंका अभिवर्द्धित वर्ष कहतेहैं, उस वर्षमें आपाढ चौमासीसे २० वें दिन प्रसिद्ध पर्युपणा करना। और जिस वर्षमें अधिक महीना न होवे, तब उसको १२महीनोंका चंद्रवर्ष कहतेहैं, उस वर्षमें आपाढ चौमासीसे ५० वें दिन प्रसिद्ध पर्युपणा करना [वर्षाकालमें रहनेका निश्चय कहना] उसीमेंही उसीदिन वार्षिक कार्य और उसका उच्छय किया जाता है, यह अनादि नियमहै. इसलिये निशीथभाष्य, चूर्णि, पर्युपणा कल्पनिर्युक्ति, चूर्णि, जीवाभिगमसूत्रवृत्ति, धर्मरत्नप्रकरणवृत्ति, कल्पसूत्रमूल और उसकी सर्व टीकाओंमें संवच्छरी शब्दकोभी पर्युपणा शब्दसे व्याख्यान कियाहै, और प्रसिद्ध पर्युपणाकरनेके दिनसे भिन्न [अलग] वार्षिक कार्योंका दिन कोईभी नहीं है, किंतु एकही है, इसीको पर्युपणा पर्व कहो, संवच्छरीपर्व कहो, सांवत्सरिकपर्व कहो या वार्षिकपर्व कहो, सबका तात्पर्य एकही है। और कारणवश " अंतरा वि य से कप्पइ, नो से कप्पइ तं रयणि उवायणा वित्तप " इत्यादि कल्पसूत्र वगैरह शास्त्र पाठोंके प्रमाणसे आपाढ चौमासीसे ५०वें दिन पहिले तो पर्युपणा करना कल्पताहै, मगर ५०वें दिनकी रात्रिकोभी उल्लंघन करके आगे पर्युपणा करना नहीं कल्पताहै और ५०वें दिनतक पर्युपणाकरनेको ग्रामनगरादि योग्यक्षेत्र न मिलसके तो, जंगलमेंभी वृक्ष नीचेभी अचक्षुषही पर्युपणाकरनाकहाहै, और अभिवर्द्धितवर्षमें २०दिने तथा चंद्रवर्षमें ५०दिने पर्युपणा नकर और विहार कर तो " छकाय जीव विराहणा " इत्यादि स्थानांगसूत्रवृत्तिवगैरह शास्त्रपाठोंसे छकायके जीवोंकी विराधना करनेवाला. आत्मघाती, संयम और जिनासाको विराधन करनेवाला कहा है। यह नियम जैन पंचांगानुसार पौष और आपाढ षष्ठताथा तब चलताथा, मगर जयसे जैन पंचांग

विच्छेद हुआ, तबसे लौकिक टिप्पणा मुजब मास-पक्ष-तिथी-वार-
नक्षत्र-मुहूर्त्तादि व्यवहार जैन समाजमें शुरू हुआ. उसमें श्रावण
भाद्रपदादि मासभी बढ़ने लगे. तब जैनसंघने श्रीवीर निर्वाणसे ९९३
वर्ष अधिक महीने वाला वर्षमें २० दिने पर्युषणापर्व करनेकी मर्यादा
बंध करी और अधिक महीना हो, चाहे न हो, तो भी ५०वें दिन प-
र्युषणापर्वमें वार्षिक कार्य करनेका नियम रखवा है. सो " जैनटिप्प-
नकानुसारेण यतस्तत्र युगमध्ये पौषो युगांते चाऽऽपाठ एव वर्धते
नान्ये मासास्तट्टिप्पणकं तु अधुना सम्यग् न ज्ञायते ततः पंचाशतैव
दिनैः पर्युषणा युक्तेति वृद्धाः " यह पाठ कल्पसूत्रकी सुबोधिकादिसर्व
टीकाओंमें प्रसिद्धही है। उसके अनुसार श्रावणबढ़ेतो दूसरे श्रावणमें
और भाद्रपदबढ़ेतो प्रथम भाद्रपदमें ५० दिने पर्युषणापर्वका आराधन
करना जिनाज्ञा है। और पहिले मास वृद्धिके अभावसे ५०वें दिन प-
र्युषणा करतेथे, तब पर्युषणाके बाद कार्तिक तक ७० दिन ठहरतेथे, म-
गर जब मास वृद्धि होनेपर २० दिने पर्युषणा करतेथे, तब तो पर्युष-
णाके पिछाड़ी कार्तिक तक १०० दिन ठहरतेथे, यह बात निशीथभा-
व्य-चूर्णि-पर्युषणाकल्पचूर्णि, वृहत्कल्पचूर्णि, वृत्ति-जीवानुशासनवृत्ति
गच्छाचारपयत्रवृत्ति, स्थानांगसूत्रवृत्ति, वगैरह अनेक शास्त्र पाठोंसे
सिद्ध होती है। और वर्तमानमें श्रावण, भाद्रपद तथा आश्विन बढ़-
नेपर भी ५० दिने पर्युषणापर्व करनेसे पिछाड़ी कार्तिक तक १०० दिन
ठहरते हैं। यह भी कल्पसूत्रकी सर्व टीकाओंके अनुसार होनेसे जि-
नाज्ञानुसारही है, इसलिये इसमें किसी प्रकारका दोष नहीं है।

इस ऊपरके शास्त्रीय लेखपर दीर्घ दृष्टिसे निष्पक्ष होकर मध्यस्थ
बुद्धिसे विचार किया जावे तो स्पष्ट मालूम हो जावेगा, कि-पर्युषणा पर्व
करनेमें जैन टिप्पणानुसार या लौकिक टिप्पणानुसार अधिक मास
अथवा कोईभी मास, या कोईभी दिन कभी बाधक नहीं हो सकता है.
क्योंकि पर्युषणापर्व करनेमें ५० दिनोंकी गिनतीका व्यवहारिक शास्त्रीय
नियम होनेसे पर्युषणा पर्व दिन प्रतिबद्ध ठहरते हैं. किंतु मास
प्रतिबद्ध कभी नहीं ठहर सकता। और ५० दिनोंकी गिनतीमें अधिक
महीनेके ३० दिवस तो क्या मगर एक दिवस मात्रभी गिनतीमें कभी
नहीं छुट सकता। जिसपर भी पर्युषणा पर्व-दो श्रावण होनेपर भी
भाद्रपद मास प्रतिबद्ध ठहराना १. अधिक महीनेके ३० दिनोंको
बीचमेंसे छोड़ देना २. बीस दिनोंसे पर्युषणा पर्व करनेकी बातको
सर्वथा छुड़ा देना ३. श्रावण भाद्रपद या आश्विन बढ़नेसे १००

दिन होनेपर भी उसको ७० दिन कहनेका आग्रह करना ४. सो यह सब बातें सर्वथा शास्त्रकारोंके विरुद्ध हैं.

अथ पर्युपणा पर्व करने संबंधी ५० दिनोंकी गिनती करनेमें अधिक महीनेके ३० दिनोंको गिनतीमेंसे छोड़ देनेका आग्रह करने के लिये कितनेक लोग शास्त्रविरुद्ध होकर कितनीक कुयुक्तियें करते हैं, उसके विषयमें थोड़ासा लिखते हैं।

१— कल्पसूत्रादिमें आपाढ चौमासीसे दिनोंकी गिनतीसे ५० वें दिन अवश्यही पर्युपणापर्व (वार्षिक कार्य) करने कहे हैं, उसमें अधिक महीनेका १ दिन मात्र भी गिनतीमें नहीं छुट सकता और ५० वें दिनकी रात्रिको भी उलंघन करना नहीं कल्पता है। जिसपर भी वर्तमानिक कितनेक लोग ध्रावण भाद्रपद बढ़नेपर ८० दिने पर्युपणापर्व करते हैं, सो शास्त्रविरुद्ध है, इसका विशेष खुलासा इसीही “बृहत्पर्युपणा निर्णय” ग्रंथकी आदिसे पृष्ठ २७ तक देखो.

२— अधिकमहीनेके ३० दिन जैनशास्त्रोंमें गिनतीमें नहीं लिये, ऐसा कहते हैं सो भी शास्त्र विरुद्ध है, अधिक महीनेके ३० दिनोंको दिनोंमें, पक्षोंमें, मासोंमें, वर्षोंमें और युगकी गिनतीमें खुलासापूर्वक गिने हैं, इसका विशेष खुलासा देखो इसी ग्रंथके पृष्ठ २८ से ४८ तक

३— अधिकमहीना काल चूलारूप है, सो गिनतीमें नहीं लेना ऐसा कहते हैं सो भी शास्त्र विरुद्ध है, निशीथचूर्णि, दशवैकालिक बृहद्बृत्ति वगैरह शास्त्रोंमें अधिक महीनेको काल चूलाकी शिखर रूप ध्रेष्ठ, (उत्तम) ओपमादी है, और उसके ३० दिनोंको गिनतीमें भी लिये हैं. इसका भी विशेष खुलासा देखो इसी ग्रंथके पृष्ठ ४९ से ६५ तक। तथा पृष्ठ ७५ से ९१ तक.

४— पर्युपणाकल्प चूर्णि तथा निशीथ चूर्णिके पाठसे दो ध्रावण होये तो भी भाद्रपदमें पर्युपणापर्व करनेका ठहराते हैं, सो भी शास्त्रविरुद्ध है, दोनों चूर्णिके पाठोंमें अधिकमहीना पौष अथवा आपाढ होये तब उसके ३० दिनोंको गिनतीमें लेकर आपाढ चौमासीसे २० वें दिन ध्रावणमें पर्युपणा पर्व करना लिखा है, और अधिक महीना न होये तब ५० वें दिन भाद्रपदमें पर्युपणा करना लिखा है। और ५० वें दिनको उलंघन करनेवालोंको प्रायश्चित्त कहा है, इसलिये दो ध्रावण होनेपर भी ८० दिने भाद्रपदमें पर्युपणा पर्व करना योग्य नहीं है। और अधिकमासके ३० दिन गिनतीमें छोड़ देना भी शास्त्र विरुद्ध

द्ध है. इसकाभी विशेष खुलासा देखो दोनों चूर्णिके विस्तार पूर्वक पाठों सहित इसीग्रंथके पृष्ठ ९१ से १०६ तक.

५—जैन टिप्पणामें अधिकमहीना होताथा तबभी २० वें दिन-श्रावण शुद्धि पंचमीको पर्युषणा पर्वमें वार्षिक कार्य होतेथे, इसलिये २० वें दिनकी पर्युषणामें वार्षिक कार्य कभी नहीं हो सकते, ऐसा कहनाभी सर्वथा शास्त्र विरुद्ध है, इसकाभी विशेष खुलासा देखो इसीग्रंथके पृष्ठ १०७ से ११७ तक,

६- श्रावण भाद्रपद या आश्विन बढे तो भी ५० वें दिन पर्युषणापर्व करनेसे शेष कार्तिक मास तक १०० दिन होते हैं, जिसपर भी ७० दिन रहनेका आग्रह करते हैं, सो भी शास्त्र विरुद्ध है, ७० दिन रहनेका तो मास वृद्धिके अभाव संबंधी है, मगर मास वृद्धि होवे तबतो १०० दिन रहना शास्त्रानुसार हैं। इसकाभी विशेष खुलासा इसग्रंथमें पृष्ठ ११७ से १२८ तक, तथा १७४ से १८५ तक देखो.

७- अधिकमहीना होवे उसवर्षके १२ महीने व एक चौमासेके ५ महीने होते हैं. उतनेही महीनोंके कर्मबंधनभी होते हैं, तोभी उसमें १२ महीनोंके व ४ महीनोंके क्षामणेकरने कहतेहैं. सोभी शास्त्र विरुद्ध है. अधिक महीना होवे तब १२ महीनोंके व ५ महीनोंके क्षामणे करने शास्त्रानुसार हैं; इसकाभी विशेष खुलासा पृष्ठ १३३ से १३६ तक. और पृष्ठ ३६२ से ३७८ तक देखो.

८- अधिक महीनेमें सूर्यचार नहीं होता, ऐसा कहनाभी शास्त्रविरुद्ध है, छ छ महीने १८३ वें दिन, सूर्य दक्षिणायनसे उत्तरायनमें और उत्तरायनसे दक्षिणायनमें हमेशा होता रहता है, उसमें अधिक महीनेके ३० दिनोंमेंभी जैनशास्त्र मुजब या लौकिक टिप्पणामुजबभी सूर्यचार होता है. इसकाभी विशेष खुलासा देखो इसी ग्रंथके पृष्ठ १३७ से १३९ तक.

९- अधिक महीनेके ३० दिनोंमें देवपूजा, मुनिदान, प्रतिक्रमण वगैरह धर्मकार्य करने, मगर उसके ३० दिनोंको गिनतीमें नहीं लेनेका कहना, सो भी प्रत्यक्ष शास्त्र विरुद्ध है. जितने रोज देवपूजादि धर्मकार्य किये जावेंगे, उतने दिन अवश्यही गिनतीमें लिये जावेंगें, और जैसे मुनिदानादि कार्य दिन प्रतिबद्ध हैं, वैसेही पर्युषणपर्वभी ५० दिन प्रतिबद्ध हैं. इसकाभी विशेष खुलासा पृष्ठ १४२ से १४३ तक देखो

१० अधिक महीनेमें विवाह आदि शुभकार्य नहीं होते, उसमु-

अथ पर्युपणा पर्वभी नहीं हो सकते- ऐसा कहनाभी प्रत्यक्ष शास्त्र विरुद्ध है, मुहूर्त्तवाले विवाहादि तो मलमास, अधिकमास, क्षयमास, १३ महीनों के सिंहस्थ, अधिकतिथि, क्षयतिथि, गुरुशुक्रका अस्त और हरि शयनका चौमासा वगैरह कितनेही, तिथि-वार-नक्षत्र-मास वगैरह योगोंमें नहीं किये जाते, मगर बिना मुहूर्त्तके धर्मकार्य करनेमें तो किसी समयका निषेध नहीं हो सकता- इसी तरहसे पर्युपणा पर्वभी अधिकमासमें, तथा १३ महीनोंके सिंहस्थमें, और चौमासेमेंही करनेमें आते हैं। इसमें अधिकमहीना या कोईभी योग बाधक नहीं हो सकता है- इसकाभी विशेष खुलासा पृष्ठ १९३ से २०४ तक देखो।

११- अधिकमहीनेको वनस्पतिमी अंगीकार नहीं करती, ऐसा कहनाभी शास्त्र विरुद्ध है, अधिक महीनेके ३० दिन तो क्या परंतु १ दिन मात्रभी वनस्पति कभी नहीं छोड़ सकती, किंतु हरेक समय प्रत्येक दिवसको अंगीकार करती है- इसकाभी विशेष खुलासा इसी ही ग्रंथके २०५ से २१० तक देखो।

इत्यादि मुख्य २ बातों संबंधी शास्त्रीय प्रमाण और युक्तिपूर्वक इस प्रथमभागमें अच्छीतरहसे खुलासापूर्वक लिखनेमें आया है-

और इस ग्रंथको पक्षपात रहित होकर संपूर्ण पढ़नेवाले सज्जनोंकी सत्यासत्यकी परीक्षा स्वयं होसकेगी, इसलिये यहांपर विशेष प. लिखनेकी कोई आवश्यकता नहीं है।

इस ग्रंथ कारका उद्देश क्या है ?

इस ग्रंथकारका मुख्य उद्देश यही है, कि-सबगच्छवाले आपसमें हिलमिलकर संपूर्ण सुखशांतिसे धर्मकार्य हमेशा करें, मगर पर्युपणा जैसे अतीव उत्तम धार्मिकशांतिके दिनोंमें अधिक महीनेके ३० दिनोंकी धर्मकार्योंमें गिनतीमेंसे छोड़ देनेके लिये तपगच्छके कितनेक मुनिमहाराज जो संडन मंडनका विषय व्याख्यानमें चलाते हैं, सो सर्वथा शास्त्र विरुद्ध है, और समयकेभी प्रतिकूल होनेसे कर्मबंधन, कुसंपन्न शासनहिलना कराने वाला है- (इसी बातका विप्रेष निर्णय इसी ग्रंथमें अच्छी तरहसे लिखा गया है)- उसको (इस ग्रंथके संपूर्ण पांचे पाठ) अवश्यही बंध करना योग्य है-

पक्षपात रहित ग्रंथकी रचना-

"पक्षपातो न मे घीरे, न द्वेषः कपिलादिषु। युक्तिर्मद्वचनं यस्य, तस्य कार्यः परिग्रहः ॥१॥" इत्यादि श्रीहरिमद्रसूरिजी जैसे महापुरुषोंके श्वायानुसार पक्षपात रहित होकर आगम पंचांगी सम्मत युक्तिपूर्-

वैक खरतरगच्छ, तपगच्छ, अंचलगच्छादिसर्व गच्छवालोंके शास्त्र वा क्यौंका संग्रह इसग्रंथमें करनेमें आया है। मगर अमुक गच्छवालेके अमुक आचार्यके वाक्य हमको मंजूर नहीं, ऐसा एकांत आग्रह किसी जगहभी करनेमें नहीं आया और शास्त्रविरुद्ध व युक्ति बाधित वाक्य तो किसीगच्छवालेकाभी मान्य करना योग्य नहीं। यह बात सर्व जन सम्मतही है, वोही न्याय इस ग्रंथमें रखवा गया है। इसलिये पाठकगणकोभी किसी गच्छ समुदायका पक्षपात न रखकर अवश्यही इस ग्रंथको संपूर्ण अवलोकन करके सार निकालना चाहिये।

इसग्रंथका लेखक मैं खास संसारीपनेमें तपगच्छका बीसापोरवाल श्रावकथा, मगर उपाध्यायजी श्रीसुमतिसागरजी महाराजके पास श्री-सिद्धक्षेत्र (पालीताणा) में विक्रम संवत् १९६० वैशाख शुदी २ को खरतरगच्छमें दीक्षा अंगीकार की, तो भी दोनों गच्छोंके पूर्वाचार्योंपर तथा वर्तमानिक मुनिमहाराजोंपर पूज्यभाव था, और है भी। मगर जिसरअंशमें शास्त्र विरुद्ध होकर परंपराके बहाने जिसरवातोंका झूठाही आग्रह किया गया है, उनरवातोंकी आलोचना करके शास्त्रानुसार सत्य बातें जनसमाजमें प्रकट करनी, यह मैंरा खास कर्तव्यही समझ कर मैंने इस ग्रंथमें इतना लिखा है। इसमें किसीको पक्षपात न समझना चाहिये। और किसीको नाराज होनेकाभी कोई कारण नहीं है। वर्तमानिक समयके अनुसार परंपराकी अंधरूढीको त्यागना और सत्यको ग्रहण करना, सब सज्जनोंको प्रिय है। और समय बदलता जाता है, तथा संपसे शासनोन्नतिके कार्य करनेकी बहुत जरूरत है, इसलिये कुसुंप बढ़ानेवाला पर्युषणाके व्याख्यानमें आपसका खंडन मंडन चलाना योग्य नहीं है। विशेष दूसरे, तीसरे और चौथे भागमें अनुक्रमसे लिखनेमें आवेगा।

क्षमा याचना तथा अपनी भूल स्वीकार.

इसग्रंथकी रचना करते समय मैरी अल्पवय व अल्प अभ्यास होनेसे, इसग्रंथमें-लेखक दोष, भाषादोष, दृष्टिदोष, पुनरुक्ति दोष, प्रेसदोष व शास्त्रीय पाठोंकी विशेष अशुद्धताके दोषोंकी पाठक गण अवश्यही क्षमा करेंगे, तथा हंसकी तरह दोष त्यागकर सत्य र सार ग्रहण करेंगे, और सुधारकर चांचेंगे; दूसरी आवृत्तिमें इन सर्व दोषोंका संशोधन अच्छी तरहसे करनेमें आवेगा।

और सुबोधिका, दीपिका तथा किरणावली आदिकमें शास्त्रविरुद्ध जो जो बातें लिखी हैं, उन्हीं सर्व बातोंका निर्णय इस ग्रंथमें लिखा

गया है, उसको समझकर उनके पक्षके अनुयायी विद्वान् पुरुषोंको उनकी सब भूलोंको क्रमशः अवश्यही सुधारना योग्य है, तथा इस ग्रंथमें भी जो कोई बात शास्त्र विरुद्ध देखनेमें आवे, तो जरूर मेरेको लिख भेजना, लिखने वालेका उपकार मानकर अपनी भूलको अवश्यही स्वीकार करूंगा, और दूसरी आवृत्तिमें उसको सुधार लूंगा।

यह ग्रंथ विलंबसे प्रकट होनेका कारण ।

इस ग्रंथकी रचनाका कारण ग्रंथकी आदिमेंही लिखा है, तथा सुबोधिका, किरणावली आदिकी खंडनमंडनसंबंधी भूलोंका कारण तो प्रकटही है । और यह ग्रंथ छपनेपर शीघ्रही प्रकट होने वाला था, मगर कितनेही महाशयोंका कहना था कि-यदि मुनिमंडलकी सभामें, विद्वानोंकी समक्ष, इस विषयका शास्त्रार्थसे निर्णय हो जावे, तो बहुत ही अच्छा होवे, और तीन वर्ष पहिले दो भाद्रपद होनेसे इस विवादके निर्णय करनेकी चर्चाभी खूब जोरशोरसे चली थी, तब मैंने भी 'मुंबई' से 'पर्युपणा निर्णयका शास्त्रार्थ' करने संबंधी विज्ञापन छपवाकर जाहिर किया था, उसपर आनंदसागरजी और शांतिविजयजी लोकलज्जासे हां हां करने लगें थे, तो भी बीचमें व्यर्थही आड़ी रियातें निकालकर चुप बैठ गये, इसका खुलासा आगे लिखूंगा, और अन्य कोईभी मुनि सभामें निर्णय करनेको तैयार नहीं हुए, इसलिये अब यह ग्रंथ इतने विलंबसे प्रकाशित किया जाता है, यह ग्रंथ एक हजार पृष्ठके लगभग होनेसे, ४ भागोंमें अनुक्रमसे यथा अवसर प्रकट होता रहेगा, और मंगवाने वाले साधु-साध्वी-भावक-भाविका-पति-श्रीपूज्य-ज्ञान भंडार-लायब्रेरी और साक्षर वर्ग सर्वको बिना किंमतसे भेद भेजा जावेगा ।

१-देखिये-एक वहेम ॥

तपगच्छके कितनेक मुनिमहाराजोंने अपनी समाजमें यह भी एक तरहका वहेम ठसा दिया है, कि-‘अधिकमहीनेमें विवाह-सादी वगैरह धूमफार्यलोगनहीं करते हैं, उसीतरह अपनेभी अधिकमहीनेमें पर्युपणा पर्यादि धार्मिककार्य नहीं हो सकते हैं’, मगर इस बातपर तत्त्व दृष्टिसे विचार किया जावे तो यह भी एकतरहका एकांतमाग्रहसे झूठा ही पदेम है, क्योंकि विवाहादि मुहूर्त्तवाले कार्य तो मास, पक्ष, तिथि, वार, नक्षत्रादि देखकर, वर्ष छ महीने आगे पीछेभी करते हैं, परंतु पिन १ मुहूर्त्तके लोकोत्तर धर्मकार्य तो नियमित दिवससे आगे पीछे कभी नहीं

हो सकते हैं, इसलिये लौकिक वाले भी मुहूर्त वाले कार्य नहीं करते, मगर वेना मुहूर्त के दान, पुण्य, जप, तप परोपकारादि तो विशेष रूप से करने के लिये ही अधिक महीने को 'पुरुषोत्तम अधिक मास', कहते हैं, उसकी कथा भी सुनते हैं और सिंहस्थ में नाशिकादि तीर्थों में यात्रा का मेला भी भरते हैं। इसी प्रकार वर्तमानिक जैन समाज में भी मुहूर्त वाले कार्य अधिक महीने में नहीं करते हैं। मगर बिना मुहूर्त वाले पर्युषणापर्वादि धार्मिक कार्य करने में कोई तरह का भी हरजा नहीं है। अधिक महीने के ३० दिनों को मुहूर्तादि कार्यों में नहीं लेते, परंतु बिना मुहूर्त के (दिव-सों की संख्या से प्रतिवद्ध) धार्मिक कार्यों में लेते हैं। वस ! इसका मर्म सरल दिल से न्याय पूर्वक समझ लिया जावे तो अधिक महीने में पर्युषणापर्वादि धर्म कार्य नहीं हो सकते हैं। ऐसा एकांत आग्रह का झूठा वहेम आपसे ही निकल सकता है, इसका विशेष निर्णय इस ग्रंथ को वांचने वाले तत्त्वज्ञ विवेकी सज्जन स्वयं कर सकेंगे।

२-यह वे समझ है, या हठाग्रह है ॥

अधिक महीने के अभाव में ५० दिने भाद्रपद में पर्युषणा करना लिखा है सो ५० दिन के अंदर करने वाले आराधक होते हैं ऊपरान्त करने वाले तो विराधक होते हैं। इसलिये ५०वें दिन की रात्रि को भी किसी प्रकार से भी उलंघन करना नहीं कल्पता है। यह बात जैन समाज में प्रसिद्ध ही है। जिस पर भी सिर्फ भाद्रपद शब्द मात्र को ही पकड़कर वर्तमानिक दो श्रावण होने पर भी भाद्रपद में पर्युषणा करने का आग्रह करते हैं, मगर उसमें ८० दिन होने से शास्त्र विरुद्ध होता है, इसका विचार कुछ भी करते नहीं हैं।

और भी इसी तरह से पर्युषणा के पिछाड़ी भी हमेशा ७० दिन रखने का एकांत आग्रह करते हैं, मगर ७० दिन का नियम अधिक महीने के अभाव संबंधी है, और अधिक महीना होवे तब तो निशीथचूर्णि, बृहत्कल्पचूर्णि, स्थानांगसूत्रवृत्ति और कल्पसूत्र की टीकाओं में १०० दिन रहने का कहा है। इसलिये ७० दिन संबंधी या १०० दिन संबंधी यथा अवसर दोनों बातें आत्मार्थियों को मान्य करने योग्य हैं, जिस पर भी १०० दिन संबंधी शास्त्र प्रमाणों को छोड़कर सिर्फ ७० दिन के शब्द मात्र को आगे करके १०० दिन की जगह भी ७० दिन रहने का आग्रह करते हैं इसलिये ऊपर की दोनों बातों संबंधी शास्त्रीय अपेक्षा की यह वे समझ है, या समझने पर भी हठाग्रह है। इसका विशेष विचार तत्त्वज्ञ पाठक गण को करना चाहिये।

३-कहते हैं मगर करते नहीं, ग्रहभी देखिये-आग्रह ?

अधिकमहीनेके ३० दिनोंको गिनतीमेंसे छोड़ देनेका आग्रह करनेवाले; जब दो श्रावण होवे तबभी भाद्रपद तक ५० दिन हुए ऐसा कहते हैं, मगर प्रत्यक्ष प्रमाण व न्यायकी युक्तिसे विचारकर देखा जावे तो यह कहना प्रत्यक्ष प्रमाणसेभी सर्वथा अनुचितही मालूम होता है। देखिये- किसी श्रावण या श्राविकाने आपाढचौमासीसे उपवास करने शुरू किये होवें, उनको थतलाईये दो श्रावण होनेपर ५० उपवास कबतक पूरे होवेंगे, और ८० उपवास कबतक पूरे होवेंगे? इसके जवाबमें छोटासा बालक होगा वहभी यही कहेगा, कि-५० दिनोंके ५० उपवास दूसरे श्रावणमें और ८० दिनोंके ८० उपवास दो श्रावण होनेसे भाद्रपदमें पूरे होवेंगे। इसी तरह साधुसाध्वियोंके संयमपालनेमें, तथा सर्व संसारि जीवोंके प्रत्येक समयके हिसाबसे ७१८ कर्मोंके शुभाशुभ बंधन होनेमें और धार्मिक पुरुषोंके धर्मकार्योंसे कर्मोंकी निर्जरा होनेमें व सूर्यके उदय अस्तके परिघर्त्तन मुजब दिवसोंके व्यतीत होनेके हिसाबमें, इत्यादि सर्व कार्योंमें दो श्रावण होनेसे भाद्रपद तक ८० दिन कहते हैं। ५० उपवास दूसरे श्रावणमें, व ८० उपवास भाद्रपदमें पूरे होनेकाभी कहते हैं, और उपवासादिक उपरके तमाम कार्योंमें अधिक महीनेके ३० दिनोंको बीचमें सामील गिनकर ८० दिन कहते हैं, ८० दिनोंके लाभालाभ-पुण्यपापके कार्यभी प्रत्यक्षमें मंजूर करते हैं, ऐसेही दो आश्विनमहीने होनेसे पर्युपणाके पिछाडी कार्तिक तक १०० दिन होते हैं, उसकेभी १०० उपवास, व १०० दिनोंके कर्मबंधन तथा धर्मकार्य वगैरह सर्व कार्योंमें १०० दिन कहते हैं, और १०० दिनोंको आपभी अपने व्यवहारमेंभी मंजूर करते हैं। उसमें अधिक श्रावणके ३० दिनोंको गिनतीमें लेनेकी तरह अधिक आसोजकेभी ३० दिनोंको गिनतीमें मान्य करना कहते हैं, मगर जब दो श्रावण होवे तब भाद्रपद तक ८० दिन होते हैं, व जब दो आश्विन होवे तबभी पर्युपणाके बाद कार्तिक तक १०० दिन होते हैं, उन्को अंगीकार करते नहीं, और ८० दिनके ५० दिन, व १०० दिनके ७० दिन कहते हैं, यह जगत विरुद्ध कैसा जबरदस्त आग्रह कहा जावे, इसको विवेकी जन स्वयं विचार सकते हैं।

४-कालचूलारूप अधिकमहीना पहिला या दूसरा ?

यद्यपि जैनटिप्पणा विच्छेद है, इसलिये लौकिक टिप्पणा मु-

जय मास, पक्ष, तिथि, वार, नक्षत्रादिक मानते हैं। मगर जैनशास्त्र तो मौजूद ही है। इसलिये पर्युषणादि धार्मिक कार्य जैनसिद्धांतों के मुजबही करने में आते हैं। और जैनशास्त्र मुजबही अभी सर्व गच्छवाले अधिक महीने को कालचूला कहते हैं। किंतु कितनेक प्रथम महीने को कालचूला कहते हैं, मगर प्रवचनसारोद्धारसूत्रवृत्ति, सूर्यप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, चंद्रप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, लोकप्रकाश, ज्योतिषकरंडपयनवृत्ति वगैरह शास्त्रप्रमाणों से दूसरा अधिक महीना कालचूलारूप ठहरता है। देखिये—“सट्ठीए अईयाए, हवई हु अहिमासो जुगद्धंमि। बावीसे पव्वसए, हवई हु बीओ जुगंतंमि ॥ १ ॥ इत्यादि सूर्यप्रज्ञप्तिवृत्तिके अनुसार ६० पर्व (पक्ष) के ३० महीने व्यतीत होने पर ३१ वा महीना दूसरा पौष अधिक होता है, और १२२ पक्ष के ६१ महीने जाने पर कालचूला रूप दूसरा आपाढ अधिक होता है। उसी कालचूलारूप दूसरे अधिक आपाढ महीने में ही चौमासी प्रतिक्रमणादि धार्मिक कार्य सर्व गच्छवालों के करने में आते हैं। और अधिक पौष महीने व अधिक आपाढ महीने के दिनों की गिनती सहित ही ६२ महीने, १२४ पक्ष, १८३० दिन और ५४९०० मुहूर्तों के पांच वर्षों का एक युग शास्त्रों में कहा है। इसलिये कालचूलारूप अधिक महीने के ३० दिन गिनती में नहीं आते, तथा कालचूलारूप अधिक महीने में चौमासी प्रतिक्रमणादि धार्मिक कार्य नहीं हो सकते, और मासवृद्धि दो महीने होने से प्रथम महीने को कालचूला कहना, यह सर्व बातें सर्वथा शास्त्रविरुद्ध हैं।

५- पूर्वापर विसंवादी (विरोधी) कथन ॥

जो लोग जिस अधिक महीने को कालचूला कहकर गिनती में लेने का व पर्युषणपर्वादि धर्म कार्य करने का निषेध करते हैं, वोही लोग उसी कालचूलारूप दूसरे अधिक आपाढ को गिनती में लेकर चौमासी प्रतिक्रमणादि सर्व कार्य आप करते हैं। जिस पर भी मुंह से कालचूलारूप अधिक महीने को गिनती में नहीं लेना तथा उसमें पर्युषणा व चौमासी आदि धर्म कार्य नहीं करने का कहते हैं। और कालचूलारूप अधिक महीने को गिनती में लेकर धर्म कार्य करने वालों को दोषवतलाते हैं। सो देखो—एक जगह कालचूलारूप अधिक महीना गिनती में छोड़ते हैं। दूसरी जगह उसी को ही खास आप गिनती में लेकर चौमासी आदि धर्म कार्य करते हुए अंगीकार करते हैं। और फिर दूसरे गिनती में लेने वालों को दोष भी वतलाते हैं। यह तो “मम वदने जिह्वा नास्ति” की तरह कैसा पूर्वापर सर्वथा असंगतरूप विसंवादी कथन है। सो भी विचारने योग्य है।

६-कालचूला शिखररूप है, या चोटीरूप है ?

अधिकमहीनेको निशीथचूर्णि आदि शास्त्रोंमें शिखररूप कालचूला कहा है और दिनोंकी गिनतीमें भी लिया है, जिसपर भी कितने-क महाशय दिनोंकी गिनतीमें निषेध करनेके लिये चोटीरूप कहते-हैं. और 'जैसे पुरुषके शरीरके मापमें उसकी चोटीकी लंबाईका माप नहीं गिना जाता, तैसेही अधिकमहीना कालपुरुषकी चोटीसमान होनेसे उसीके ३० दिनोंको प्रमाण गिनतीमें नहीं लिये जाते' ऐसा दृष्टांत देते हैं, सो भी सर्वथा शास्त्र विरुद्ध है, क्योंकि पुरुषकी उंचाईकी गिनतीमें उसकी चोटी १-२ हाथ लंबी होवे तो भी कुछ भी गिनतीमें नहीं ली जाती, उससे उसका प्रमाण भी कुछ नहीं बढ़ सकता, मगर जैसे-देवमंदिरोंके शिखर व पर्वतोंके शिखर प्रत्यक्षपणे उनकी उंचाईकी गिनतीमें आते हैं, उसीसे उन्हींकी उंचाईका प्रमाण भी बढ़ जाता है. तैसेही अधिकमहीनेको कालचूला कहा है, सो शिखररूप होनेसे गिनतीमें आता है, उससे उस वर्षका प्रमाण भी १२ महीनोंके २४ पक्षोंके ३५४ दिनोंकी जगह, १३ महीनोंके २६ पक्षोंके ३८३ दिनोंका होता है, और मास वृद्धिके कारण चंद्र वर्षकी जगह अभिवर्द्धित वर्ष भी कहा जाता है. इसलिये शिखरकी जगह घासरूप चोटी कह करके अधिकमहीनेको दिनोंकी गिनतीमें लेनेका निषेध करना सो " करे माणे अकरे " जमालिकी तरह सर्वथा शास्त्र विरुद्ध है।

७-अधिकमहीना गिनतीमें न्यूनाधिक है, या बरोबर है ?

जैनसिद्धांतोंके हिसाबसे तो जैसे १२ महीनोंके सर्वदिन धर्मकार्योंमें बरोबर हैं, तैसेही अधिकमहीना होनेसे १३ महीनोंके भी सर्वदिन बरोबर ही हैं। इसमें न्यूनाधिक कोई भी महीना नहीं है, और पापी प्राणियोंके कर्मोंका बंधन होनेमें व धर्मात्मानोंके कर्मोंकी निर्जरा होनेमें एक समयमात्र भी व्यर्थ खाली नहीं जाता है. और समय, आव-लिका, मुहूर्त दिन, पक्ष, मास, वर्ष, युग, पल्योपम, सागरोपमादि कालमानमेंसे १ समयमात्र भी गिनतीमें कमी नहीं छूट सकता, जिसपर भी धर्म कार्योंमें ३० दिनोंको गिनतीमें छोड़ देनेका कहते हैं, या अधिक महीनेके दिनोंको तुच्छही समझते हैं, सो सर्वथा जिनाशा विरुद्ध है.

८ - अधिकमहीना नपुंशक है, या पुरुषोत्तम है ?

जैसे-ब्रह्मचारी उत्तम पुरुष समर्थ होनेपर भी परस्त्री प्रति नपुंशक समान होता है, तैसेही-लौकिक रूढ़ीसे विवाह सादीवगैरह

आरंभवाले या मुहूर्तवाले कार्य करनेमें तो अधिक महीनेको नपुंशक समान कहते हैं मगर तोभी दिनोंकी गिनतीमें तो बरोबर लेते हैं । और निरारंभी व बिना मुहूर्तवाले दान, पुण्य, परोपकार, जप, तपादि कार्य करनेमें तो अधिक महीनेको 'पुरुषोत्तम अधिक मास' कहा है, सो बात प्रकटही है। इसलिये जैनसिद्धांतोंके हिसाबसे या लौकिक शास्त्रोंके हिसाबसेभी अधिक महीनेको दिनोंकी गिनतीमें निषेध करते हैं, सो शास्त्रीय दृष्टिसे व युक्ति प्रमाणसे या दुनियाके व्यवहारसेभी सर्वथा विरुद्ध है । इसको विशेष पाठकगण स्वयं विचार सकते हैं

९-दूसरे आपाठमें चौमासी करनेका क्या प्रयोजन है ?

ओ देवानुप्रिय ! चौमासीप्रतिक्रमणादि पर्वकार्य ग्रीष्मऋतुपूरी होनेपर वर्षाऋतुकी आदिमें किये जाते हैं, और ज्येष्ठ व आपाठमें ग्रीष्मऋतु कही जाती है। इसलिये जब दो आपाठ होंवे; तब उन दोनों आपाठमहीनोंको ग्रीष्मऋतुमें गिन जाते हैं। यह बात प्रत्यक्ष प्रमाणसे जगजाहिरही है, और जैनसिद्धांतानुसार तो दूसरे आपाठ शुदी पूर्णिमाका हमेशा क्षय होता है। इसलिये दूसरे आपाठ शुदी १४ को पांच वर्षोंका एक युग पूरा होता है, उसी रोज ग्रीष्मऋतुभी पूरी होती है, तथा पांचवा अभिवर्द्धितवर्षभी उसी रोज पूरा होता है। और १ युगमें सूर्यके दक्षिणायन उत्तरायणके दशअयनभी १८३० दिनोंसे उसी दिन पूरे होते हैं। इसलिये उसी दिन दूसरे आपाठ शुदी १४ को चौमासी प्रतिक्रमणादि कार्य करनेकी अनादि मर्यादा है । और प्रथम आपाठ ग्रीष्मऋतुमें होनेसे वहां ग्रीष्मऋतु, युग, वर्ष, अयन, वगैरह पूरे नहीं होते, व प्रथम आपाठमें वर्षाऋतुभी शुरू नहीं होती, इसलिये प्रथम आपाठमें चौमासी प्रतिक्रमणादि पर्वके कार्य करनेमें नहीं आते हैं और शास्त्रीय हिसाबसे श्रावण वदी १ को (गुजरातदेशकी अपेक्षासे आपाठ वदी १ को) युगकी, वर्षकी और वर्षाऋतुकी शुरुआत होती है। इसलिये उसकी आदिमें और ग्रीष्मऋतुकी, वर्षकी, युगकी समाप्ति समय दूसरे आपाठके अंतमें चौमासी प्रतिक्रमणादि पर्वके कार्य करने शास्त्रोंमें कहे हैं, सो युक्तियुक्तही हैं ।

१० - चौमासा ४ महीनोंका या ५ महीनोंका ?

देखिये-१२ महीनोंका वर्ष कहा जाता है, मगर जब अधिक मही-महीना होवे तब १२ महीनोंका वर्ष कहा जाता है, इसीतरह यद्यपि चौमासा शब्द व्यवहारसे ४ महीनोंका कहा जाता है, मगर अधि-

क महीनाहोनेसे १३ महीनोंके वर्षकी तरह चौमासीभी पांच महीनोंका होता है। इसलिये अधिक महीना न होवे तब तो ४ महीनोंके ८ पक्षोंके १२० दिनोंसे चौमासीकार्य होते हैं, मगर जब अधिक महीना होवे तब तो पांच महीनोंके दश (१०) पक्षोंके १५० दिनोंसे चौमासी प्रतिक्रमणादिकार्य होते हैं। यह बात प्रत्यक्ष प्रमाणसे व लौकिक टिप्पणाके प्रमाणसे जग जाहिर है, और आगम पंचांगी सिद्धांत प्रमाणसे तो अनादि सिद्ध प्रवाह ऐसा ही है। इसलिये इसको कोई भी कभी निषेध नहीं कर सकता है, इसका विशेष विचार तत्त्वज्ञ पाठक गण स्वयं कर सकते हैं।

११ — देखो — एक कुतर्क.

कितनेक कहते हैं, कि—‘चौमासी प्रतिक्रमणादि कार्य आपादमें करने का कहा है, इसलिये प्रथम आपादमें करेंगे तो दूसरा आपाद छूट जावेगा और दूसरेमें करेंगे तो, प्रथम छूट जावेगा. या दोनोंमें करेंगे तो पुनरुक्ति दोष आवेगा’ ऐसा २ कुतर्क करते हैं, सो भी सार्थका शास्त्र विरुद्ध है। क्योंकि प्रथम आपादमें ग्रीष्मऋतु वगैरह ऊपर मुजब कारण होनेसे चौमासीकार्य कभी नहीं होसकते, इसलिये ‘प्रथम आपादमें करेंगे तो दूसरा आपाद छूट जावेगा’ ऐसा कहना व्यर्थ ही है। और दो आपाद होनेसे दोनोंकी गिनतीपूर्वक ५ महीने दूसरे आपादमें चौमासीकार्य करते हैं, इसलिये ‘दूसरेमें करेंगे तो प्रथम छूट जावेगा’ ऐसा कहना भी व्यर्थ ही है। और दोनों आपादोंमें दो बार चौमासी कार्य नहीं; किंतु ग्रीष्मऋतुकी समाप्ति वगैरह ऊपर मुजब कारणोंसे दूसरे आपादमें एकही बार चौमासीकार्य करते हैं. इसलिये ‘दोनोंमें करेंगे तो पुनरुक्ति दोष आवेगा’ ऐसा कहना भी व्यर्थ ही है। और चौमासी प्रतिक्रमण तो ४ महीने, या मास धृद्धि होवे तब पांच महीने सब गच्छवाले एकबार प्रत्यक्षपने करते हैं. इसलिये मास बढ़ने पर भी चौमासीकार्य ४ महीने होवे मगर पांच महीने नहीं होवे, ऐसा प्रत्यक्ष असत्य भाषण करना आत्मार्थियोंको पोष्य नहीं है. इसको भी विशेष तत्त्वज्ञ पाठक गण स्वयं विचार लेंगे.

१२—दूसरे आपादमें चौमासीकार्य करनेकी तरह पर्युषणापर्व भी दूसरे भाद्रपदमें हो सकें, या नहीं?

आपाद—कार्तिकादि चौमासा ४-४ महीनोंसे होता है, मगर अधिक महीना होवे तब पांच महीनोंका भी होता है, यह बात ऊपर

लिख चुक है. इसलिये भासवृद्धि होनेसे १२० दिनोंकी जगह १५० दिनभी चौमासेमें होते हैं. उसमें किसी प्रकारका दोष कोईभी शास्त्रमें नहीं बतलाया. मगर पर्युपणातो वर्षाक्रतुमें दिन प्रतिबद्ध होनेसे ५०दिने अवश्यही करना सर्वशास्त्रोंमें कहा है, उसपर कभी १ दिनभी बढ़ जावे तो उसका दोष कहा है. और दूसरे भाद्रपदमें पर्युपणाकरे, तो ८० दिन होनेसे प्रत्यक्षपने सर्व शास्त्रविरुद्ध होता है. इसलिये दूसरे आषाढमें चौमासी पर्वकी तरह पर्युपणा पर्व ८० दिन होनेसे दूसरे भाद्रपदमें कभी नहीं होसकते हैं, किंतु आगमादि सर्व शास्त्रोंकी आज्ञा मुजब ५० दिने प्रथम भाद्रपदमें करना युक्तियुक्त न्यायसंपन्नही है, इसको तो विपेश पाठक गण स्वयं विचार सकते हैं.

१३-जिसको मान्यकरते हैं उसीकोही उत्थापनकरते हैं ।

हमेशां भाद्रपदमेंही पर्युपणा पर्व करनेका ठहरानेके लिये निशीथचूर्णिके अधूरे पाठको आगेकरते हैं, मगर चूर्णिमें तो ५० दिने या ४९ दिने अवश्यही पर्युपणा करना लिखा है, परंतु ५० दिन उपरांत करना कभी नहीं लिखा और अधिक महीनेके ३० दिनोंकोभी खुलासा पूर्वक गिनतीमें लिये हैं । जिसपरभी दो भाद्रपद हों, तब ५० दिने प्रथम भाद्रपदमें पर्युपणापर्वका आराधन करना छोड़कर, ८० दिने दूसरे भाद्रपदमें करते हैं । उसीसे जिस चूर्णिका पाठ मान्य करते हैं, उसी चूर्णिका पाठ (दूसरे भाद्रपदमें ८० दिने पर्युपणा करनेसे) उत्थापनभी करते हैं. इसको विशेष तत्त्वज्ञ जन स्वयं विचार सकते हैं.

१४-अब देखो एक-चितंडा वाद॥

८० दिने पर्युपणापर्व करनासो शास्त्र विरुद्ध ठहराते हो, मगर दो आषाढ महीने होवे तब प्रथम आषाढमें चौमासी प्रतिक्रमण करेंगे, तो-तुमारेभी ८०दिने पर्युपणा पर्व होवेंगे, तब कैसे करेंगे? समाधान भो-देवानुप्रिय ! पर्युपणाके ५०दिनोंकी गिनती ग्रीष्मक्रतुकी समाप्ति होनेपर वर्षाक्रतुकी शुरुआतसे गिनी जाती है. और प्रथम आषाढ महीना ग्रीष्मक्रतुमें होनेसे उसमें चौमासी कार्य नहीं हो सकते और ग्रीष्मक्रतुकी समाप्ति हुए बिना व वर्षाक्रतुकी शुरुआत हुए बिना प्रथम आषाढसे पर्युपणासंबंधी ५० दिनोंकी गिनतीभी कभी नहीं हो सकती. इसलिये प्रथम आषाढमें चौमासी कार्य करने का, व उससे पर्युपणाके ८० दिन गिननेका कहना अज्ञानताका कारण है, क्योंकि वर्षाक्रतुकी आदिमें दूसरे आषाढके अंतमें चौमासीकार्य होनेसे पर्युपणाके ५०दिन गिननेका निशीथचूर्णि, प-

पुण्यांकल्पचूर्णि चंगरहशास्त्रोंमें कहा है, इसलिये प्रथम आपादसे ८० दिन घतलाकर दो ध्रावण होने पर भी भाद्रपदमें ८० दिने पर्युपणा करना या दो भाद्रपद होंवे तब दूसरे भाद्रपदमें ८० दिने पर्युपणा ठहराना, सर्वथा शास्त्रविरुद्ध है, इसको भी विवेकी पाठकगण स्वयं विचार लेंगे ।

१५ - देखिये यह—कैसी कुयुक्ति है ।

फितनेक महाशय अपना असत्य आग्रहको छोड़ सकते नहीं तथा सत्यवातको ग्रहण भी कर सकते नहीं और व्यर्थ ही अपनी सचाई जमानेके लिये कहते हैं, कि “दूसरे ध्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युपणापर्व करना किसी भी आगममें नहीं लिखा” ऐसी २ कुयुक्तियाँ करते हैं, और भद्रजीवोंको संशयमें गेरते हैं—मगर इतना विचार करते नहीं हैं, कि—५० दिने पर्युपणापर्व करना कल्पसूत्रादि सर्व आगमोंमें लिखा है, यही जिनादा है, देखिये—“सर्वासई रायमासे” वा “सर्विंशतिरात्रे मासे” वा “दश पंचके” वा “पचांशतैव दिनेः पर्युपणा युक्तेति वृद्धाः” इन सर्व वाक्योंमें ५० दिने पर्युपणा करना कहा है, सो वर्तमानमें ५० दिने दूसरे ध्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युपणापर्व करना कल्पसूत्रादि आगमानुसार ठहरता है, इससे ५० दिन कहो, या दूसरा ध्रावण, प्रथम भाद्रपद कहो, दोनों एकार्थ ही हैं, इसलिये ‘दूसरे ध्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युपणा करना किसी आगममें नहीं लिखा’ ऐसी २ जानबुझकर कुयुक्तियाँ लगाकर अपना झूठा पक्ष जमानेके लिये मायानृपा भाषण करना आत्मार्थियोंको योग्य नहीं है.

१६—उत्सृज्य प्ररूपणा ॥

चंद्रप्रशस्ति-सूर्यप्रशस्ति-जंबूद्वीपप्रशस्ति-भगवती-समवायांगादि आगम-निर्युक्ति-भाष्य-चूर्णि-वृत्ति-प्रकरणादि अनेक शास्त्रोंमें अधिक महीनेके ३० दिन गिनतीमें लिये हैं, ये सर्व शास्त्रोंके पाठ रुपानेसे रुप सकते नहीं, और बर्ष बदलनेसे बर्ष भी बदला सकते नहीं, इसलिये फितनेक आग्रही जन कहते हैं, कि—‘उन शास्त्रोंमें तो अधिक महीना होनेसे १३ महीनोंके २६ पक्षोंके ३८३ दिनोंका अभिवार्द्धितवर्षका स्वरूप घतलाया है, मगर १३ महीनोंको गिनतीमें लेनेका कहा लिखा है’ ऐसा कहनेवाले प्रत्यक्ष उत्सृज्य प्ररूपणा करते हैं, क्योंकि वेधो—चंद्रप्रशस्तिमृगश्रुति चंगरह सर्व शास्त्रोंमें, असे—१ वर्षके १२ महीनोंके २४ पक्षोंके ३५४ दिनोंका स्वरूप गणित प्रमाण घतलाया है, उसे ही अधिक महीना होनेसे उत्सृज्यके भी १३ महीनोंके २६ पक्षोंके ३८३ दिनोंका स्वरूप गणित प्रमाण घतलाया है, इस लिये

चंद्र और अभिवर्द्धित इन दोनों वर्षोंका स्वरूप गणित प्रमाण सर्व शास्त्रोंमें समानरूपसे खुलासापूर्वक होनेपरभी १२ महीनोंके वर्षको प्रमाणभूत मानना और १३महीनोंके वर्षको स्वरूप बतलानेका बहाना बतलाकर प्रमाणभूत नहींमानना यह तो प्रत्यक्षही अन्यायहै, यदि १३ महीनोंका स्वरूप बतलानेका कहकर गिनतीमें प्रमाणभूत नहीं मानोंगे, तो १२ महीनोंकाभी स्वरूप बतलाया है, उसकोभी गिनतीमें प्रमाणभूत नहीं मानसकॉंगे और शास्त्रोंमें तो १२ या १३ महीनों के दोनों वर्षोंके समानरूपसे स्वरूप बतलाकर गिनतीमें प्रमाणभूत माने हैं इसलिये दोनों प्रकारके वर्षमाननेयोग्य हैं, इसमें शास्त्रप्रमाणसे तो एकभी वर्षका निषेध नहीं होसकता है। देखिये - ११ अंग; व १४ पूर्वादिशास्त्रोंमें जैसे, दर्शन-ज्ञान-चारित्र-चौदहराजलोक-पद्द्रव्य-नवतत्त्व-चौदहगुणस्थान-जीवाजीवादि पदार्थोंका स्वरूप; व चरणकरणानुयोगमें संयमके आराधनकी क्रियाका स्वरूप बतलाया है, वोही सर्वमान्य करनेयोग्य है, इसलिये स्वरूप बतलाना सोही श्रद्धापूर्वक मान्य करने योग्य सत्यप्ररूपणा कही जाती है। जिसपरभी चरणकरणानुयोगमें संयमकी क्रियाका व पद्द्रव्य - नवतत्त्वादिकका स्वरूप बतलाया है, मगर उस मुजबमान्य करना कहां लिखा है, ऐसा कोई कहे और उनोंको प्रमाणभूत नहींमानें; तो ११ अंग व १४पूर्वोंके उत्थापनकरनेका प्रसंग आनेसे अनेक भवोंकी वृद्धिकरनेवाली उत्सूत्र प्ररूपणाका दोष आवे। इसी तरहसेही १३ महीनोंका स्वरूपकहकर प्रमाणभूत नहींमानें तो सूर्यप्रज्ञप्तिवगैरहपूर्वोक्त शास्त्रों के उत्थापनकरनेका प्रसंग आनेसे उत्सूत्र प्ररूपणा ठहरती है। और जैसे पद्द्रव्य, नवतत्त्वादिकके स्वरूप शास्त्रोंमें कहे हैं उसमुजबही मानने पड़ते हैं। तैसेही १२ महीनोंके स्वरूपकी तरह; १३ महीनोंका स्वरूपभी शास्त्रोंमें बतलाया है, उस मुजबही १३ महीनेगिनतीमें प्रमाणभूत माननेपड़ते हैं इसलिये '१३ महीनोंके अभिवर्द्धित वर्षका स्वरूप बतलाया है, मगर मान्यकरना कहां लिखा है' ऐसी उत्सूत्रप्ररूपणा करना और भोले जीवोंको संशयमें डेरना आत्मार्थी भवभीरुओंको योग्य नहीं है।

१७ - लौकिक अधिकमहीना मानना; या नहीं ?

कितनेकमहाशयकहते हैं, कि-जैनटिप्पणामें तो पौष और आषाढ दो महीने बढ़ते थे और अबलौकिकटिप्पणामें तो श्रावण भाद्रपदादिमहीने भी बढ़ने लगे हैं सो कैसे माने जावे? इसपर इतनाही विचार कर-

नैका है, कि जैनटिप्पणामें तीसरे वर्षमें जो महीना बढ़ता था उसको भी गिनतीमें लेते थे और जैनटिप्पणामें ज्यादामें ज्यादा ३६ घटिका प्रमाणे दिनमान होता था, तथा कमतीमें कमती २४ घटिका प्रमाणे दिनमान होता था. और माघमहीने दक्षिणायनसे सूर्य उत्तरायनमें होता था और श्रावणमहीने उत्तरायनसे दक्षिणायनमें सूर्य होता था और श्रावण यदि एकमसे ६२वीं तिथि क्षय होती थी. इसी प्रकार १ वर्षमें ६ तिथि क्षय होती थी घीचमें कोई भी तिथि क्षय नहीं होती थी. और तिथि बढ़ने का तो सर्वथा अभाव होनेसे कोई भी तिथि कभी बढ़ती नहीं थी और ६० घड़ीसे कम तिथिका प्रमाण होनेसे, ६० घड़ीके ऊपर कोई भी तिथि नहीं होती थी. और नक्षत्रसंवत्सर, ऋतुसंवत्सर, सूर्यसंवत्सर, चंद्रसंवत्सर व अभिवर्द्धितसंवत्सर सहित ५ वर्षोंके १८३० दिनोंका १ युग, व ८८ ग्रह मानते थे इत्यादि. अनेक बातें जैनटिप्पणामें होती थी वो जैन टिप्पणा परंपरागत जैनी राजा देशभरमें चलाते थे और पूर्वगत आम्नायसे गुरुगम्यतावाले जैनकुलगुरु बनाते थे, इसलिये उसमें ग्रहणादि किसी तरहका फरक भी कभी नहीं पड़ता था, मगर परंपरागत जैनी राजाओंका व पूर्वगत आम्नायका, अभाव हुआ और जबसे ८८ ग्रहवाला जैनपंचांग बंध हुआ, तबसे सर्व जैनसमाजमें ९ ग्रहवाला लौकिक टिप्पणा माननेकी प्रवृत्ति शुरू हुई, उसमें श्रावण व माघमें दक्षिणायनमें व उत्तरायनमें सूर्यके होनेका नियम न रहा और हरेक महीने बढ़नेसे ज्येष्ठ-आषाढ व मार्गशीर्ष-पौषादिमें भी दक्षिणायन व उत्तरायन होने लगा, तथा क्षेत्रफल व गणित विभागमें फेर पड़नेसे ज्यादामें ज्यादा ३४ घटिका, व कमतीमें कमती २६ घटिका प्रमाणे दिनमान भी मानने लगे और एक तिथिका ६० घटिकासे ज्यादा प्रमाण माननेसे हरेक पक्षमें तिथियोंका क्षय भी होने लगा और हरेक तिथियोंकी वृद्धि होनेसे दो दो तिथियाँ भी होने लगी. और १२ वर्षका युग इत्यादि अनेक बातें अभी जैनपंचांगके अभावसे, लौकिक टिप्पणाकी मानना पड़ती हैं, इसी तरह अधिकमहीना भी लौकिक टिप्पणाकी रीतिसे वर्तमानमें मानना पड़ता है, इसलिये ८४ गच्छोंके सर्व पूर्वाचार्योंने श्रावण भाद्रपदादि महीने लौकिक टिप्पणामुजब माने हैं. वोहो प्रवृत्ति अभी सर्व जैनसमाजमें शुरू है। और दक्षिणायन, उत्तरायन, तिथिकी हाना, वृद्धि वगैरह तिथि, वार, नक्षत्र, पक्ष, मास, वर्ष आदिक सर्व लौकिक टिप्पणामुजब अभी मानते हैं. मगर अधिकमहीना वास्तव जैन पंचांगकी आड़ लेकर नहीं मानना, यह न्याय युक्ति बाधक होनेसे

सत्य कभी नहीं ठहर सकता है। इसलिये ऊपर मुजब बातोंकी तरह श्रावण भाद्रपदादि अधिकमहीनेभी लौकिकटिप्पणामुजब वर्तमानमें मान्य करने सो युक्तियुक्त न्यायसंपन्न होनेसे कभी निषेध नहीं हो सकते। और यद्यपि जैनटिप्पणामें पौष-आपाढ बढ़ताथा, उसबातको जिनकल्पीव्यवहारकी तरह सत्यमानना, श्रद्धारखना, प्ररूपणाकरना। मगर जिनकल्पीव्यवहार अभी विच्छेद होनेसे उनको अंगीकार नहीं करसकतेहैं, उसीतरह अभी जैनटिप्पणाभी विच्छेद होनेसे वर्तमानमें जैनटिप्पणा मुजब तिथि, वार, या पौष-आपाढमहीने मानने का आग्रहकरना सो देशकालके व सर्वपूर्वाचार्योंके सर्वथाविरुद्ध है।

१८ - जैन ज्योतिष्परसे अभी जैनटिप्पणा शुरू करें तो शुरू हो सके; या नहीं ?

यद्यपि जैनज्योतिष्के सूर्यप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, चंद्रप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, ज्योतिष्करंडपयन्नवृत्तिआदि अनेक शास्त्रमौजूदहैं, उसपरसे तिथि, वार, मास, पक्ष, वर्षादिकका गणित अभी हो सकता है। मगर ग्रहणादि सर्वबातें बरोबर मिलान करना मुश्किल पडता है, इसलिये कितनी-क बातोंमें अन्य आधारलेना पडता है। और लौकिक व जैन दोनोंके गणित विभागमें फेर होनेसे, तिथि, वार, मास, नक्षत्र व ग्रहणादि दोनोंके समानरूपसे बरोबर नहीं आसकते। और पूर्वगतगीतार्थ गुरु-गम्यआम्नायके अभावसे व अल्पज्ञताके कारणसे यदि कोई ग्रहणादि बतलानेमें न्यूनाधिक कुछ फरक पडजावे तो अभी सर्वज्ञशासन-की लघुता होनेका कारण बनजावे। और परंपरागत जैनीराजाओं-का अभाव होनेसे व ब्रह्मचारी, व्रतधारी, गुरुगम्यतावाले कुलगुरु-ओंका अभाव होनेसे, तथा खरतरगच्छ नायक श्रीनवांगीवृत्तिकार-क श्रीअभयदेवसूरिजी, श्रीशांतिसूरिजी, श्रीहेमचंद्राचार्यजी वगैरह समर्थ व शासनप्रभावक आचार्योंके समयसेभी बहुतकालसे जैनटिप्पणाविच्छेदहोनेसे, अभी अपने अल्प बुद्धिवालोंसे फिरसे शुरू नहीं होसकता है। और कोई शुरूकरें तोभी सर्वमान्य युगप्रधान समर्थ आचार्यके अभावसे सर्वदेशोंके, सर्वगच्छोंके, सर्व जैनसमाजमें परंपरागत चल सकताभी नहीं। देखिये-जैन शासनमें प्राचीनकालमें विशेषज्ञानी समर्थप्रभावक पूर्वाचार्योंके समयमें जो बात पहिलेसे विच्छेद हो जावे; उसको विशिष्टतर अवधिज्ञानादि रहित अल्पज्ञासे इसकालमें फिरसे शुरू नहीं होसके। इतनेपरभी फिरसे शुरू करें,

तो सर्व पूर्वाचार्योंकी आशातनाके तथा शासनकी लघुताके दोषके भागी होंगे । इसीतरह जैनपंचांगभी प्राचीन पूर्वाचार्योंके समयसे विच्छेद होनेसे, अभीफिरसे शुरू नहीं होसकता। जिसपरभी कोई फिरसे शुरू करे तो २०वें दिन पर्युपणापर्व करनेकी, व पांच पांच दिने अज्ञात पर्युपणास्थापन करने वगैरह बातें जो विच्छेद होगईहैं, वे सब बातेंभी जैन टिप्पणाशुरू होनेसे पीछीशुरू करनी पड़ेंगी, और वें सर्व बातें अभी पडताकाल होनेसे फिरसे शुरू नहीं होसकती हैं, इस लिये अभी जैन पंचांग शुरू नहीं होसकताहै ।

१९- अभी लौकिक दो श्रावणादिक महीनोंके; अपने दो आपाद बनासकें या नहीं ?

कितनेक कहते हैं, कि-लौकिक टिप्पणामें श्रावण भाद्रपद बढें तब जैन शास्त्रोंके हिसाबसे दो आपाद बनालेंवे तो पर्युपणाका भेद मिट जावे मगर पेसाभी कभीनहीं होसकता। क्योंकि देखो-जब जैन पंचांगही अभी विच्छेदहै, और तिथि, चार, नक्षत्र पक्ष मासादि पंचांग संबंधीव्यवहार लौकिक टिप्पणा मुजब करतेहैं, जिसपरभी १ महीनेका फेरफार करदेना योग्यनहींहै । देखिये-दो श्रावण होनेसे भरपूर वर्षाकतुवाला प्रथम श्रावणशुदी १५ को प्रत्यक्षप्रमाणसेभी विरुद्ध होकर उसकोआपाद पूर्णिमाकहना यहजगत विरुद्ध होनेसे व्यवहारमेंभी मिथ्याभाषणका दोषलगे । औरपहिले पूर्वाचार्योंनेभीऐसाकभी नहीं किया, इसलिये अभी दो श्रावण या दो भाद्रपदके, दो आपाद बनाना कभी नहीं बनसकताहै, किंतु लौकिक टिप्पणामुजब दो श्रावण भाद्रपदादि सर्वगच्छोंके पूर्वाचार्यपहिलेसे जैसे मानते आयेहैं, वैसेही वर्तमानमें अपने सबकोभी मान्य करना योग्यहै। वस ! धार्मिक व्यवहार पर्युपणपर्यादिकार्य जैन सिद्धांतोंके अनुसार ५०वें दिन करने, और तिथि, चार, नक्षत्र, चंद्रयोग, मास, पक्षादि व्यवहार लौकिकटिप्पणाकेअनुसार करना। यहीन्याय युक्तियुक्त व सर्वसम्मत होनेसे सर्व जैनीमात्रको मान्य करना योग्य है, इसलिये इसमें अन्य २ कल्पनायें करनी सर्वथा व्यर्थही हैं ।

२०-पर्युपणा कितने प्रकारकी होती हैं ?

निशीथचूर्णि, वृहत्कल्पचूर्णि, कल्पसूत्रनिर्युक्ति, चूर्णि, वृत्तिवगैरह शास्त्रोंमें पर्युपणाके नामांतसे ८ प्रकारसे अनेक भेद घतलाये हैं, मगर यहां तो अभी मुख्यतासे वर्षास्थितिरूप और चार्पिक कार्यरूप

ऐसे दो अर्थ वर्तमानमें सर्व गच्छवाले ग्रहण करते हैं । इसलिये आषाढ चौमासीसे ठहरना सो वर्षास्थितिरूप अज्ञात पर्युषणा और मासवृद्धिके सद्भावमें २० दिने या उसके अभावमें ५० दिने ज्ञात (प्रकट) पर्युषणा करना सो वार्षिक कार्यरूप प्रसिद्ध पर्युषणा करनेका समझना चाहिये । जब जैनपंचांगके अभावसे २० दिनकी पर्युषणा बंधहुई, तबसे लौकिक हरेक मास बढ़ें तो भी ५० दिने वार्षिक कार्यरूप पर्युषणा करनेकी सर्वगच्छोंके पूर्वाचार्योंकी मर्यादा है।

२१-महीना बढ़े तब वीश दिनकी पर्युषणा वर्षास्थितिरूप हैं; या वार्षिकपर्वरूप हैं ?

भो देवानुप्रिय ! जैसे चंद्रवर्षमें ५० दिनकी ज्ञात पर्युषणा वार्षिक कार्यरूप हैं, तैसेही-अभिवर्द्धित वर्षमें २० दिनकी ज्ञात पर्युषणाभी वार्षिक कार्यरूप हैं । जिसपरभी श्रावणमें वीश दिनकी ज्ञात पर्युषणा सिर्फ वर्षास्थितिरूपमानोंगे, तो भाद्रपदमें भी ५० दिनकी ज्ञात पर्युषणाभी वर्षा स्थितिरूप ठहर जावेंगे और वार्षिककार्य करने सर्वथा उडजावेंगे. और २० दिने वार्षिककार्य नहीं करने, मगर ५० दिने करने; ऐसा भी कोई शास्त्र प्रमाण नहीं है, और २० दिने ज्ञात पर्युषणा किये बाद पीछे एक महीनेसे वार्षिककार्य करने ऐसा भी कोई शास्त्र प्रमाण नहीं है । इसलिये जैसे-५० दिने भाद्रपदमें वार्षिक कार्य होते हैं, वैसेही-२० दिने श्रावणमें भी वार्षिक कार्य होते थे । और वर्तमानमें श्रावण या भाद्रपद बढ़ें; तो भी दूसरे श्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें ५० दिने वार्षिक कार्यरूप पर्युषणापर्व करना सो शास्त्राज्ञा है।

२२-वार्षिक कार्य १२ महीने होवें; या १३ महीने भी होवें ?

देखो पहिले भी जैसे-२० दिने श्रावणमें वार्षिककार्य करते थे तब भी आवर्तेवर्ष भाद्रपद तक १३ महीने होते थे, तैसेही अभी वर्तमानमें भी ५० दिने दूसरे श्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें वार्षिक कार्य होनेसे आवर्ते वर्ष १३ महीने होते हैं. इसमें कोई दोष नहीं है, देखिये-दो पौष, दो आषाढ, अथवा दो आसोज होनेसे भी १३ महीने प्रत्यक्षमें होते हैं; इसलिये महीना बढ़े तब तो पहिले या पीछे १३ महीनोंके २६ पाक्षिक प्रतिक्रमण सर्व गच्छवालोंको ही होते हैं । और जैनमें या लौकिकमें १२ महीनोंके या १३ महीनोंके दोनों वर्षमाने हैं, इसलिये १२ महीने भी वार्षिक कार्य होवें. और १३ महीने भी वार्षिककार्य होवें, यह कोई नवीन बात नहीं है । किंतु अनादि मर्यादाका प्रवाह ऐसा ही है. जिसपर भी १३

महीने वार्षिक कार्य होनेका दोष बतलाकर, १२ महीने वार्षिककार्य होनेका ठहरानेकेलिये अधिकमहीनेको बीचमेंसे छोड़ देना अनुचित है, २३ - पर्युपणा संबंधी कल्पसूत्रका पाठ वार्षिक कार्योंके लिये है, या केवल वर्षास्थितिके लियेही है ?

कल्पसूत्रका पर्युपणा संबंधी पाठ वर्षास्थितिके साथही वार्षिक कार्योंकेलियेभी है, जिसपरभी उसको सिर्फ वर्षास्थितिरूप ठहराकर वार्षिककार्य निषेध करते हैं, वो गंभीर आशयवाले अनेकार्थ-युक्त आगमपाठके अर्थको उत्थापनकरनेवालेबनतेहैं। जैसे "णमो अरिहंता णं" पदके अर्थमें कर्मशत्रुको जितनेवाले अरिहंतभगवानको नमस्कार करनेका अर्थ अनादिसिद्ध है, जिसपरभी कर्मशत्रुके अर्थको नहीं माननेवालेको अज्ञानी समझा जाता है। तैसेही कल्पसूत्रादिके ५० दिने पर्युपणाकरनेसंबंधीपाठोंमें वार्षिककार्यकरनेका अर्थतो अनादिसिद्ध है, जिसपरभी ५० दिने वार्षिक कार्योंको नहीं मानने वालोंको अज्ञानी या हठवादी समझने चाहिये ।

२४ - भगवान् किसीप्रकारकेभी पर्युपणा करतेथे या नहीं ?

उग्रविहारी जिनकल्पीमुनियोंके तथा स्थविर कल्पीमुनियोंके आचारमें बहुतभेदहै, और भगवान्को अनंतशक्तियुक्त कल्पाति हैं। इसलिये भगवान्के आचारमेंतो विशेष भेद है तो भी वर्षाकृतमें वर्षास्थितिरूप पर्युपणा तो सर्वकोईकरतेहैं और स्थविर कल्पी मुनियोंके तो वर्षास्थितिके साथही चौमासी व वार्षिकपंधके कार्य करने वगैरहका अधिकार प्रसिद्ध ही है । जिसपरभी कल्पसूत्रमें पर्युपणा शब्दमात्रको देखकर अतीव गहनाशयवाले सूत्रार्थके भावार्थको गुरु-गम्यतासे समझे बिना भगवान्कोभी वार्षिक प्रतिक्रमणादिकरनेवाले ठहराने, या ५० दिनकी पर्युपणाको वार्षिक कार्योंरहित ठहरानी, सो अज्ञानता है। इसकोभी विवेकीजन स्वयं विचार सकते हैं।

२५ - पर्युपणासंबंधी सामान्य व विशेषशास्त्र कौन २ हैं ?

देखो— जिसशास्त्रमें मुख्यतासे एक विषयको विशेषरूपसे घुलासाके साथ कथन किया होवे, उसको विशेष शास्त्र कहते हैं। और जिसशास्त्रमें थोड़ा बहुत घातोंका कथनहोवे, उसको सामान्य शास्त्रकहतेहैं। यद्यपि यथा अवसर दोनोंशास्त्रमान्यहैं, मगर सामान्य-शास्त्रसे विशेषशास्त्र ज्यादा अधिक बलवान होता है। इसलिये मुख्यतासे विशेष शास्त्रकी बात अंगीकार करनेके समय, सामान्य शास्त्रकी बात

गौण्यताभावमें रहती है. यहन्याय विद्वानोंमें सर्वत्र प्रसिद्धही है। औरभी देखिये— जैसे श्री भगवतीजीसूत्र बड़ा कहा जाता है, तो भी उनमें बहुत बातोंका थोड़ा २ कथन होनेसे संयमके आराधनकी क्रिया संबंधी सामान्यशास्त्र कहा जावे. और आचारांग, दशवैकालिक छोटे २ सूत्रहैं, तोभी उसमें मुख्यतासे संयमके आराधनका विशेष विधान होनेसे यह संयमक्रियासंबंधी विशेषशास्त्रकहे जातेहैं. इसीतरह समवायांगसूत्रमें थोड़ा २ अनेक बातोंका कथन होनेसे पर्युषणासंबंधी समवायांगसूत्र सामान्य शास्त्र है, और कल्पसूत्रमें तो खास पर्युषणासंबंधी सामान्य व विशेष दोनों प्रकारसे विस्तारपूर्वक खुलासाके साथ वर्षास्थितिरूप व वार्षिकपर्वरूप दोनों पर्युषणाका अधिकार है. इसलिये पर्युषणासंबंधी श्रीकल्पसूत्र विशेषशास्त्र है. यही श्रीकल्पसूत्ररूप विशेषशास्त्रको पर्युषणापर्वमें चतुर्विधसंघके मांगलिकके लिये वर्षोवर्ष प्रत्येक गांव नगरादिमें सर्वत्र बांचनेमें आता है. उस विशेषशास्त्रके पर्युषणासंबंधी मूलमंत्ररूप मुख्य विशेष पाठको छोड़ना और समवायांगके सामान्यपाठपर दृढ़ आग्रहकरना सो आत्माथीं विवेकी विद्वानोंको योग्य नहीं है. मगर अल्पज्ञ बिना समझवाले अपना आग्रह न छोड़ें; तो उनकी खुशीकी बात है।

२६-पर्युषणासंबंधी हमेशां नियत नियम ५०

दिनका है; अथवा ७० दिनका है ?

देखो-पर्युषणासंबंधी सर्वशास्त्रोंमें ५० दिनको पर्युषणा किये बिना उलंघनकरना निवारणक्रिया है, इसलिये ५० दिनका नियत नियम है, और ७० दिनसे ज्यादा दिन होंवे उसका कोईभी दोष किसीभी शास्त्रमें नहीं कहा, इसलिये ७० दिनका हमेशां नियत नियम नहीं है.

१- देखो पहिलेभी २० दिने पर्युषणा करते थे, तबभी पीछे १०० दिन रहते थे. इसलिये ७० दिनका हमेशा नियत नियम नहीं है।

२- अवीभी श्रावण भाद्रपद या आसोज वढें तब तपगच्छके पूर्वाचार्योंके कथन मुजव कल्पसूत्रकी टीकाओंके वाक्यसेभी ५० दिने पर्युषणा होंवे तबभी पीछे १०० दिन रहते हैं। इसलियेभी ७० दिन रहनेका हमेशां नियत नियम नहीं है।

३- पचास दिन उलंघेतो सर्वशास्त्रोंमें उसका प्रायश्चित्त कहा है, मगर ७० दिन उलंघेतो किसीभी शास्त्रमें उसका प्रायश्चित्त नहीं कहा इसलियेभी ७० दिनका हमेशां नियत नियम नहीं ठहरसकता है.

४- ५० दिने तो ग्रामादिक न होवे तोमी जंगलमें वृक्षनीचेभी अवश्यही पर्युपणा करनेकी आवश्यकता बतलाई है, और ७० दिनकी स्वाभाविक गिनती बतलाई है, परंतु वैसीही ७० दिनकी आवश्यकता नहीं बतलाई, इसलिये भी ७० दिनका हमेशा नियत नियम नहीं है।

५- ७० दिवसका पाठ मासवृद्धिके अभावसंबंधी है, इसलिये उसको मासवृद्धि होनेपर भी आगे करना व उसपर आग्रह करना सो शास्त्रकार महाराजोंके अभिप्राय विरुद्ध होनेसे सर्वथा योग्य नहीं है।

६- इन्हीं समवायांगसूत्रके टीकाकार महाराजने स्थानांगसूत्रवृत्तिमें, मासवृद्धि होवे तब पर्युपणाके पिछाडी कार्तिकतक १०० दिन ठहरनेका कहा है, उसको उत्थापन करना और शास्त्रकार महाराजके अभिप्राय विरुद्ध होकर १०० दिनकी जगह भी ७० दिन ठहरनेका आग्रह करना सो आत्मार्थियोंको कभी योग्य नहीं है।

७- निशीथचूर्णि-वृहत्कल्पचूर्णि-वृत्ति-पर्युपणाकल्पनिर्युक्ति-चूर्णि-वृत्ति-गच्छाचारपयन्नवृत्ति-जीवानुशासनवृत्ति वगैरह प्राचीन शास्त्रोंमें, वर्षास्थितिकेलिये कालावग्रहमें, जघन्यसे ७० दिन, मध्यमसे ७५-८०-८५-९०-९५, यावत् १२० दिन, और उत्कृष्टसे १८० दिनका कालमान प्रमाण बतलाया है, उसके अंदरमेंसे एक दिनमात्र भी गिनतीमें नहीं छूट सकता, जिसपर भी शास्त्रविरुद्ध होकर वर्षास्थितिके अनियत व जघन्य ७० दिनके नियमको हमेशा नियत नियम ठहरानेका आग्रह करना सो विवेकीयोंको सर्वथा योग्य नहीं है ॥

८- निशीथचूर्ण्यादिमें द्रव्य-क्षेत्र-काल और भावसे पर्युपणाकी स्थापना करनी बतलाई है, उसमें कालस्थापना संबंधी समय-आवृत्ति-मुहूर्त-दिन-पक्ष-माससे अधिक महीनेके भी ३० दिनोंकी गिनती सहित प्रत्येक दिवसको पर्युपणासंबंधी कालस्थापनाके अधिकारमें गिनतीमें लिये हैं, इसलिये पर्युपणासंबंधी दिनसंख्यामेंसे एक दिन भी गिनतीमें निषेध नहीं हो सकता है, जिसपर भी जघन्य ७० दिनके अनियत नियमको मास बढ़नेपर भी आगे करते हैं, और फिर अधिक महीनेके ३० दिन गिनतीमें छोड़कर १०० दिनके ७० दिन भी अपनी कल्पनासे बना लेते हैं, सो सर्वथा चूर्णिके विरुद्ध है, इसका विशेष विचार तत्त्वज्ञान स्वयं कर लेंगे।

९- सीत्तर दिनका नियत नियम न होनेसे ७० दिनके ऊपर ज्यादा दिन भी होते हैं, और " वासावासाण अणानुद्वीण, आसोण कसिण वा निगंताणं, अट्ठ अतिरित्ता भवंति " इत्यादि निशीथचूर्णि,

बृहत्कल्पचूर्णि, पर्युपणाकल्पचूर्णि, वृत्ति आदि अनेकशास्त्रोंमें लिखे मुजब वर्षाके अभावसे आसोजमें विहार करें; तो ७० दिनसे कमती भी ४०दिन, या ४५-५० दिनभी होतेहैं। देखो- पहिले ५० दिने वार्षिक कार्य जब लग नहीं करें; तब तक विहार करनेमें आताथा। मगर अभी वर्तमानमें तो आपाठ चौमासी बाद विहार करनेकी रुढ़ी नहीं है। तैसेही पहिले वर्षाके अभावसे आसोजमेंभी विहार करते थे, मगर अभीतो वर्षा नहींहोवे रस्तोंके कीचड़ सुककर रस्ते लाफ होगये होवें तो भी कार्तिक पूर्णिमा पहिले आसोजमें विहार करनेकी रुढ़ी नहीं है, इसलिये वर्षाके अभावसे आसोजमें विहार नहीं कर सकते। और कभी दो आसोज होवें तो भी कार्तिक तक १०० दिन ठहरतेहैं। इसलियेभी ७० दिनका हमेशा नियत नियम नहींहै। इस बातको विशेष तत्त्वज्ञ जन स्वयं विचार लेवेंगे।

२७-महीना बढे तब होली, दीवाली वगैरह लौकिक पर्व पहिले महीनेमें होवें या दूसरे महीनेमें होवें?

देखो- कितनेक पर्व पहिले महीनेमें होते हैं, और कितनेक पर्व दूसरे महीनेमेंभी होते हैं। जब दो भाद्रपद होवेंगे; तब जन्माष्टमी का पर्व पहिले भाद्रपदमें करते हैं, और गणेश चौथका पर्व दूसरे भाद्रपदमें करतेहैं। तथा जब दो आसोज होवेंगे तब श्राद्धपक्ष पहिले आसोजमें करतेहैं, और दशहराका पर्व दूसरे आसोजमें करतेहैं। तथा दो कार्तिक होवे तब दीवाली पर्व पहिले कार्तिकमें करतेहैं। इसीतरहसे बारहहीमासोंके पर्व कार्य कृष्णपक्षसंबंधीपर्व पहिले महीनेमें और शुक्लपक्ष संबंधी पर्व दूसरे महीनेमें समझ लेना। और “मलमासो द्वेधा अधिक मासः-क्षयमासश्चेति। तदुक्तं काठकगृह्ये। यस्मिन् मासे न संक्रांतिः, संक्रांति द्वयमेव वा मलमासो स विज्ञेयो मासः स्यात् तु त्रयोदशः। तथा च उक्तं हेमाद्रि नागर खंडे। नभो वा नभस्यो वा मलमासो यदा भवेत् सप्तमः पितृपक्षः स्यादन्यत्रेव तु पंचमः। इत्यादि” निर्णयसिंधु, धर्मसिंधु, निर्णयदीपकादि लौकिक धर्मशास्त्रोंके प्रमाणानुसार, आपाठ चौमासीसे पांचवापितृपक्ष (श्राद्धपक्ष) होताहै, मगर जब श्रावण, भाद्रपद बढें तब उसकी गिनतीसे सातवा [७] श्राद्धपक्ष होताहै, इसलिये लौकिकवाले भी अधिकमहीनेके ३०दिन गिनतीमें लेतेहैं। जिसपरभी लौकिकवाले अधिकमहीनेके ३०दिन गिनतीमें नहींलेते, या प्रथम महीनेमें दीवाली

य जन्माष्टमी वगैरह पर्वकार्य नहीं करते; ऐसा जान बुझकर मायामृ-
पा कथन करना और बालजीवोंको उलटा रस्ता बतलाना भवभीख
आत्मारथियोंको सर्वथा योग्य नहीं है ।

२८- गणेश चौथके पर्वकी तरह पर्युषणा पर्वभी दूसरे भाद्रपदमें हो सकें या नहीं ?

भो देवानुप्रिय । गणेश चौथका पर्वतो मास प्रतिवद्ध होनेसे
मासवृद्धिके अभावमें आपाठ चौमासीसे दूसरे महीनेके चौथेपक्षमें
५० दिने भाद्रपदमें होताहै, मगर कभी श्रावण या भाद्रपद बढे तब
तो तीसरे महीनेके छठे पक्षमें ८० दिने दूसरे भाद्रपद होताहै । इसी-
तरह मास बढनेके अभावमें अढाई (२॥) महीनोंसे पांचवा श्राद्धपक्ष
होताहै, मगर श्रावणादि मासबढे तब तो साढेतीन (३॥) महीनोंसे
सातवा श्राद्धपक्ष होताहै, तथा दीवालीपर्वभी मासवृद्धिके अभावमें
३॥ महीनोंसे ७ वें पक्षमें कार्तिकमें होता है, मगर श्रावणादि ब-
ढे तबतो साढेचार (४॥) महीनोंसे ९ में पक्षमें होता है, यह बात
प्रत्यक्षप्रमाणसे जगत्प्रसिद्ध सर्वजन सम्मतही है, और पर्युषणापर्व
तो दिन प्रतिवद्धहोनेसे दूसरे महीनेके चौथेपक्षमें ५०दिने अवश्यही
करने सर्वशास्त्रोंमेंकहेहैं, इसलिये गणेशचौथके पर्वकी तरह पर्युषणा-
पर्वभी दूसरेभाद्रपदमें करें तो तीसरेमहीनेके छठेपक्षमें ८०दिनहोनेसे
शास्त्रविरुद्धहोताहै, इसलिये दूसरेभाद्रपदमें पर्युषणापर्व नहींहोसक-
ते, किंतु दूसरेमहीनेके चौथेपक्षमें ५० दिने प्रथमभाद्रपदमेंही करना
शास्त्रानुसार होनेसे आत्मारथियोंको योग्यहै । इसलिये मासप्रतिवद्ध
लौकिक गणेशचौथकी तरह दिनप्रतिवद्ध लोकोत्तर पर्युषणापर्वतो
दूसरे भाद्रपदमें ८०दिन होनेसे कभी नहीं होसकतेहैं, इसबातकोभी
विशेष तत्त्वज्ञ पाठकगण स्वयं विचार लेंगें । ..

२९- पहिले पौषादि मास बढतेथे तब कल्याणकादि तप; अपने बढील कैसे करतेथे ?

पहिले पौषादि मास बढतेथे तब दोनों महीनोंके चारों पक्षों-
में-पहिले पक्षमें, या दूसरेपक्षमें, वा तीसरेपक्षमें, अथवा चौथेपक्षमें,
जिसपक्षमें, जिसरोज, जिन जिन तीर्थकर भगवान्के जो जो च्यव-
न-जन्मादिकल्याणकं हुएहोथे, उसमुजब उस उस पक्षमें, अर्थात् दोनों
महीनोंके ४पक्षोंमें छानीमहाराजोंकोपूजकर आराधनकरतेथे, यह अ-
नादिकालसे ऐसीही मर्यादा चलीआतीहै । इसलिये अधिकमहीनेमें

कल्याणकादि तप नहीं हो सकते, ऐसा कहना प्रत्यक्ष मृदा है। देखो—
 अनंतकालसे अनंततीर्थकर महाराजहोंगये हैं, उन महाराजोंके च्य-
 वन-जन्म-केवलज्ञानादि कल्याणक होनेमें, कोईभी पक्ष, कोईभी मा-
 स, कोईभी दिवस; या कोईभी वर्ष वायक कभी नहीं हो सकते हैं, किं-
 तु हरेक मास, हरेक पक्ष, हरेक ऋतु व हरेक दिवसमें हो सकते हैं।
 इसलिये पहिले महीनेके या दूसरे महीनेके प्रथमपक्षमें या दूसरे प-
 क्षमें जिसरोज च्यवनादि जो जो कल्याणक हुए हों उसी महीनेके
 उसी पक्षमें उसीरोज उन्हीं कल्याणकोंका आराधनकरना शास्त्रानु-
 सारही है। इसलिये इसको कोईभी निषेध नहीं कर सकता है। मगर
 अभी जैनपंचांगके अभावसे व शानीमहाराजके अभावसे अधिक पौ-
 पमें या अधिक आपाठमें कौन २ भगवान्के कौन २ कल्याणक हुए
 हैं, उनकी मालूम नहीं होनेसे तथा लौकिकटिप्पणामें हरेक मासों-
 की वृद्धि होनेसे चैत्र-वैशाखादि महीने बढ़ तब भी परंपरागत ८४
 गच्छोंके सभी पूर्वाचार्योंने लौकिक रुढ़ीके अनुसार कितनेक पर्व
 प्रथम महीनेमें और कितनेक पर्व दूसरे महीनेमें करनेकी प्रवृत्ति र-
 खी है। उसी मुजब वर्तमानमें भी करनेमें आते हैं। देखिये—जैसे—का-
 र्तिकमहीने संबंधी श्रीसंभवनाथस्वामीजीके केवलज्ञानकल्याणक,
 श्रीपद्मप्रभुजीके जन्म व दीक्षा कल्याणक, श्रीनेमिनाथजीके च्यवन
 कल्याणक और श्रीमहावीरस्वामीके निर्वाणकल्याणक व दीवालीप-
 र्वादि कार्य दो कार्तिकहोंवे; तब प्रथमकार्तिकमें करनेमें आते हैं; तथा
 दो पौषहोंवे तब श्रीपार्श्वनाथजीका जन्मकल्याणक पौषदशमीकापर्व
 प्रथम पौषमहीनेमें करनेमें आता है, और जब दो चैत्रमहीने होंवे तब
 श्रीपार्श्वनाथजीके केवलज्ञान कल्याणकादि पर्वकार्य उष्णकालके प्र-
 थममहीनेके प्रथमपक्षमें अर्थात् पहिलेचैत्रमें करनेमें आते हैं, मगर श्री-
 महावीरस्वामीके जन्मकल्याणक व ओलीआदिकपर्वतो उष्णकालके
 दूसरे महीनेके चौथे पक्षमें अर्थात् दूसरे चैत्रमें करनेमें आते हैं। ऐसे-
 ही दो आपाठहोंवे तब श्रीआदीश्वरभगवान्के च्यवनादि उष्णकालके
 चौथेमहीनेके सातवे पक्षमें प्रथम आपाठमें करनेमें आते हैं, और श्रीमहा-
 वीरस्वामीके च्यवनादि पांचवे महीनेके दशवे पक्षमें दूसरे आपाठमें
 करनेमें आते हैं। इसी तरह अधिकमहीनेके दोनों पक्षोंकी गिनती सहित स-
 र्व महीनोंके कार्य यथायोग्य कल्याणकादि तप वगैरह करनेमें आते हैं।
 इसलिये कल्याणकादि पर्वकार्योंमें अधिकमहीना गिनतीमें नहीं लेंते, ऐ-
 सा कहना सर्वथा अनुचित है। इसको विशेषतत्त्वज्ञानस्वयंविचारलेंगे,

३०- जब अधिकमहीना होंगे; तब तेरह महीनोंके संवच्छरी क्षामणों संवंधी खुलासा.

जैसे-इन्हीं भूमिकाके पृष्ठ २२ वें के मध्यमें २२ वें नंबरके लेख मुजब वार्षिक कार्य १२महीनेभी होंगे, और जब महीना बढे तब तेरह महीनेभी होंगे । तैसेही संवच्छरी क्षामणोंभी १२ महीनेभी होंगे और जब महीना बढे तब तेरह महीनेभी होंगे, देखो-चंद्रप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, सूर्यप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, जंबूद्वीपप्रज्ञप्तिसूत्रवृत्ति, प्रवचनसारोद्धार-सूत्रवृत्ति, ज्योतिष्करंडपयज्ञवृत्ति, निशीथचूर्णि वगैरह अनेक प्राचीन शास्त्रोंमेंभी, जब महीना बढे तब उस वर्षके १३महीनोंके २६ पक्ष खुलासा पूर्वक लिखे हैं. इसलिये १३ महीनोंके २६ पक्षोंके संवच्छरीमें क्षामण करनेका ऊपर मुजब अनेक प्राचीनशास्त्रानुसारहै. जिसपरभी कोई कहेगा, कि-ऊन शास्त्रोंमें तो १३ महीनोंके २६ पक्षोंके संवच्छरीमें क्षामणकरनेका नहींलिखा. मगर ऐसा कहनेवालोंको अतीव गहनाशयवाले शास्त्रोंके भावार्थको समझमें नहीं आया मालूम होता है, क्योंकि-देखो-उन शास्त्रोंमें, जैसे- पक्षका, चौमासेका, व वर्षका गणितसे जो जो प्रमाण बतलाया है, तैसेही उन्हीं शास्त्रोंके उन्हीं प्रमाण मुजब, पाक्षिक, चौमासी व वार्षिक पर्वादि कार्य करनेमें आते हैं, इसलिये जैसे-जिसवर्षमें १२महीनोंके २४ पक्ष होंगे, उसी वर्षमें १२ महीनोंके २४ पक्षोंके संवच्छरी प्रतिक्रमणमें क्षामण करनेमें आते हैं । तैसेही उसी मुजब जब जिस वर्षमें अधिकमहीना होनेसे १३महीनोंके २६पक्ष होंगे; तब उस वर्षमें १३ महीनोंके २६ पक्षोंके संवच्छरी प्रतिक्रमणमें क्षामण करनेमें आते हैं. इसलिये उन शास्त्रोंमें १३ महीनोंके क्षामण नहींलिखे, ऐसा कहना प्रत्यक्ष मिथ्या होनेसे आश्चर्यताका कारण है ।

औरभी देखिये आवश्यक बृहद्वृत्ति वगैरह प्राचीन शास्त्रोंमेंभी जहां जहां वार्षिक प्रतिक्रमणका अधिकार आया है, वहां वहांभी 'संवच्छर' शब्द लिखा है. सो संवच्छर शब्दके १२ महीनोंके २४ पक्ष, व १३ महीनोंके २६ पक्ष, ऐसे दोनों अर्थ आगमोंमें प्रसिद्धही हैं, इसलिये १२ महीनोंके २४ पक्षका अर्थ मान्य करके क्षामणोंमें कहना, और १३ महीनोंके २६ पक्षका अर्थ मान्य नहीं करना व क्षामणोंमेंभी नहीं कहना, यह तो प्रत्यक्षमेंही आगमार्थके उत्थापनका आप्रद करना सर्वथा अनुचित है, इसलिये दोनों प्रकारके अर्थ मा-

न्य करके उस मुजब प्रमाण करना आत्मार्थी सम्यक्त्व धारियोंको योग्य है। इसवातको विशेष तत्त्वज्ञ जन स्वयं विचार सकते हैं। और इसविषयका विशेष खुलासाभी इसी ग्रंथके पृष्ठ ३६२ से ३८२ तक छपगया है, उसके देखनेसे सब निर्णय हो जावेगा।

३१- पांच महीनोंके चौमासी क्षामणों संबंधी खुलासा।

पहिले जैनटिप्पणामें जब पौषमहीना बढताथा तबभी फाल्गुनचौमासा पांचमहीनोंका होताथा, तथा जब आपाढमहीना बढताथा तबभी आपाढ चौमासा पांच महीनोंका होताथा, तैसेही अभी वर्तमानमें लौकिक टिप्पणामें श्रावणादि बढतेहैं, तबभी कार्तिकचौमासा पांच महीनोंका होता है। यद्यपि सामान्य व्यवहारसे चौमासा ४ महीनोंका कहा जाताहै, मगर जब अधिकमहीना होंवे तब विशेष व्यवहारसे निश्चयमें पांच महीनोंके १० पाक्षिक प्रतिक्रमण सर्व गच्छवालोंको प्रत्यक्षमेंही करनेमें आते हैं। और जितने मास पक्षोंका प्रायश्चित [दोष] लगा होंवे, उतनेही मास पक्षोंकी आलोचना [क्षामणा] करना स्वयं सिद्धही है। और मास बढनेसे पांच महीनोंके दश पक्ष होनेपरभी उसमें; ४ महीनोंके ८ पक्षोंके क्षामणे करने और एकमहीनेके दो पक्षोंकी आलोचना छोडदेनो यह सर्वथा अनुचित है। इसलिये ऊपर मुजब ३० वें नंबरके १३ मासी संबच्छरी क्षामणों संबंधी लेख मुजबही यथा अवसर पांच महीनोंके दशपक्षोंके चौमासेमें क्षामणेकरने शास्त्रानुसार युक्तियुक्तहोनेसे कोईभी निषेध कभी नहीं करसकता, इसकाभी विशेषखुलासा इसग्रंथके पृष्ठ ३६२ से ३८२ तकके क्षामणोंसंबंधी लेखमें छपगयाहै, वहांसे जान लेना।

३२ - १५ दिनोंके पाक्षिक क्षामणों संबंधी खुलासा।

जंवृद्धीपपन्नतिसूत्रवृत्ति, ज्योतिष्करंडपयन्नवृत्ति, लोकप्रकाशादि जैनज्योतिष्के शास्त्रानुसार तो जिसपक्षमें तिथिका क्षयहोवे, वो पक्ष १४ दिनोंका होताहै और जिसपक्षमें तिथिका क्षयनहोवे, वो पक्ष १५ दिनोंका होता है। मगर लौकिक टिप्पणामें तो अभी हरेक तिथियोंकी हानी और वृद्धि होतीहै, इसलिये कभी १३ दिनोंकाभी पक्ष होता है, कभी १४ दिनोंकाभी पक्ष होताहै, कभी १५ दिनोंकाभी पक्ष होता है और कभी १६ दिनोंकाभी पक्ष होताहै, मगर व्यवहारसे १५ दिनोंका पक्ष कहाजाताहै। इसलिये व्यवहारसे पाक्षिकप्रतिक्रमणमें १५ दिनोंके क्षामणे करनेमें आतेहैं, मगर निश्चयमें तो प्रतिक्रमण करनेके समय तक जितने रोजके कर्मबंधन हुए होंगे, उतनेही रोजके कर्मोंकी नि-

जर्जरा होगी, किंतु ज्यादा कम कभी नहीं होसकेगी. इसलिये निश्चय और व्यवहारके भावार्थको समझे बिना शब्दमात्रको आगे करके विवाद करना विवेकी आत्मार्थियोंको तो योग्य नहीं है, इसका भी विशेष खुलासा इसी ग्रंथके क्षामणासंबंधी प्रकरणके लेखसे जानलेना.

३३-अपेक्षा विरुद्ध होकर आग्रह करना योग्य नहीं है।

मासवृद्धिके अभावमें ४ महीनोंके चौमासीक्षामणे, व १२ महीनोंके संवच्छरी क्षामणे करनेका कहा है. उसकी अपेक्षा समझे बिना ही मासवृद्धिपर भी उसी पाठको आगे करना और ५ महीनोंके १०५-१६, व १३ महीनोंके २६ पक्ष शास्त्रोंमें लिखे हैं. उन पाठोंको छुपा देना. यह तत्त्वज्ञ आत्मार्थियोंको योग्य नहीं है, इसी तरह जय पौष व चैत्रादि महीनेबढ़ें तब प्रत्येक महीनेके हिसाबसे विहार करनेवाले मुनिमहाराजोंको एककल्प चौमासेका और नवमहीनोंके नवकल्प मिलकर दशकल्पीविहार प्रत्यक्षमें होता है। जिसपर भी महीनाबढ़नेके अभावसंबंधी एककल्प चौमासेका और ८ महीनोंके ८ कल्प मिलकर ९ कल्पीविहार करनेका पाठ बतला करके मासबढ़ें तब भी दशकल्पी विहारको निषेध करनेके लिये भोलेजीवोंको संशयमें गेरना यह भी विवेकी सज्जनोंको सर्वथा योग्य नहीं है, इसी तरह मासवृद्धि के अभावकी अपेक्षासंबंधी हरेक बातोंको मासवृद्धिपर भी आगे लाकर उसका आग्रह करना और मासवृद्धिकी अपेक्षावाले शास्त्रोंकी बातोंको छोड़ देना सर्वथा अनुचित है. इसको विशेषतत्त्वज्ञ पाठकगण स्वयंविचार लेंगे.

३४- विषय छोड़कर विषयांतर करना योग्य नहीं है।

५० दिनोंकी गिनतीसे दूसरे श्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पुण्यपापयुक्त का आराधन करनेकी अपने ही पूर्वाचार्योंकी सत्यवातको ग्रहण कर सकते नहीं और पचास दिनोंकी गिनती उठानेके लिये ऐसी कोई दृढ़ बाधक प्रमाण भी दिखला सकते नहीं, इसलिये दिन प्रतिदिन पुण्यपापका विषय छोड़कर होली, दीवाली, ओली आदिक मास प्रतिपद कार्योंके विषयकी बात याचमें लाते हैं, सो भी यह असत्य धाम्रदकी सूचना रूप विषयांतर करना योग्य नहीं है। क्योंकि ऐसे तो मास प्रतिपद कार्योंमें कितने ही महीने, और कितने ही वर्ष भी छूट जाते हैं. देखो-मास प्रतिपद कार्य तो एक महीनेसे करनेके होंगे सो अधिक महीना होंगे तब एक महीनेकी जगह कितनेक वर्ष दूसरे

महीनेभी किये जातेहैं। और दूज-पंचमी-अष्टमी-चतुर्दशी वगैरहमें उपवास करनेका, ब्रह्मचर्य पालनेका, रात्रिभोजन त्याग करनेका इत्यादि व्रत, नियम पञ्चखाण तो दोनों महीनोंमें दो दो बार करनेमें आतेहैं। और पर्युषणापर्व तो मास बढें तो भी ५० दिनकी जगह ५१वें दिनभी कभी नहींहोसकते हैं। इसलिये दिन प्रतिबद्ध पर्युषणापर्वके साथ, मास प्रतिबद्ध होली, दीवाली दशहरा वगैरहका विषय लाना सो विषयांतर होनेसे सर्वथा अनुचित है।

और महीनावढनेके अभावमें ओलियोंका पर्व छूटे महीने करनेका शास्त्रोंमें कहाहै, मगर जब कभी महीना चढजावे तबतो प्रत्यक्ष प्रमाणसे और शास्त्रीय हिसाबसेभी सातवें (७) महीने ओलियोंकापर्व होताहै। तो भी व्यवहारसे छूटे महीने आंवीलकी ओलियें करनेका कहाजाता है। देखो जैसे- श्रीआदीश्वरभगवान्ने चैत्र वदी ८ [गुजरातदेशकी अपेक्षासे फागण वदी ८] को दीक्षा अंगीकारकी थी और दीक्षाके दिनसे लेकर तपस्याका पारणा दूसरे वर्षमें वैशाखशुदी३ को हुआथा, तोभी व्यवहारसे सर्व शास्त्रोंमें वर्षी तपका पारणा लिखा है। और ऐसेही वर्षीतपका पारणा सर्व कोई जैनीमात्र अभीभी कहते हैं। मगर दिनोंकी गिनतीसे तो १३ महीनोंके ऊपर १० दिन होनेसे ४००दिन पारणाके रोज होतेहैं। जिसमेंभी कदाचित उस वर्षमें बीचमें अधिक महीना आजावे तो १४ महीनेके उपर १० दिन होनेसे ४३०दिनेपारणा होताहै। तोभी व्यवहारसे वर्षी तप करने का कहाजाताहै, और यह बात तो अभी वर्तमानमेंभी वर्षी तप करनेवालोंके सर्वके अनुभवमें प्रत्यक्षही आती है, इसलिये ४३० दिने पारणा करते हैं, तोभी व्यवहारसे वर्षीतपही कहते हैं। और व्यवहारसे वर्षके ३६० दिन होते हैं, मगर निश्चयमें तो ४३० दिने पारणा करनेका वनता है। तो भी किसी तरहका विसंवाद या दोष नहीं आ सकता। इसी तरहसेही व्यवहारसे ओली ६ महीने, चौमासा ४ महीने व वार्षिक पर्व १२ महीने करनेका कहतेहैं। मगर जब बीचमें अधिक महीना आजावे तब तो निश्चयमें, ओली ७महीने, चौमासा ५ महीने, व वार्षिकपर्व १३महीने होताहै। तोभी तत्त्वदृष्टिसे कोई तरहका विसंवाद या दोष कभी नहीं आसकताहै। मगर पर्युषणापर्व तो अधिक महीना होवे तबभी आपाढ चौमासीसे वर्षीऋतुके ५० वें दिनकी जगह ५१वें दिनभी कभी नहीं होसकते। इसलिये मास प्रतिबद्ध होली, दीवाली, ओली वगैरहका दृष्टांत दिन प्रतिबद्ध पर्युषणामें बतलाना सो

विषयांतर होनेसे सर्वथा शास्त्रविरुद्ध है और व्यवहारसेभी प्रत्यक्ष अनुचित है, इस बातको विशेष तत्त्वज्ञ पाठकजन स्वयंविचार लेवेंगे।

३५ - लौकिक श्रावणादि अधिक महीनोंकी तरह समयहीनेभी मान्यकरने योग्य हैं या नहीं ?

पर्युषणापर्वादि धार्मिककार्योंके करनेका भेदसमक्षे विनाही अधिक महीनेके ३० दिनोंमें चौमासी व पर्युषणादिपर्वकार्य नहीं करनेका कितनेक लोग आग्रह करते हैं, मगर कमी कमी श्रावणादि अधिकमहीनेवाले वर्षमें कार्तिकादि क्षयमासभी बीचमें आते हैं, तबतो कार्तिक महीनेसंबंधी श्रीवीरप्रभुके निर्वाण कल्याणकका तप, दीवालीका पर्व, श्रीगौतमस्वामीके केवलज्ञान उत्पन्न होनेका महोत्सव, ज्ञानपंचमीका आराधन, चौमासी प्रतिक्रमण व कार्तिक पूर्णिमाका उच्छव वगैरह सर्वकार्य तो उसी क्षयकार्तिकमासमेंही करते हैं, और लौकिकमें अधिकमहीना या क्षयमहीना दोनों बरोबरही माने हैं। जिसपरभी क्षयमासमें दीवालीपर्वादि धर्मकार्य करते हैं। और अधिकमहीनेमें पर्युषणापर्वादि धर्मकार्य नहीं करनेका कहते हैं। यहतो प्रत्यक्षमेंही पक्षपातका बड़ा आग्रहही है। सो आत्मार्थियोंको तो करनायोग्य नहीं है। इसलिये अधिकमहीनेमें और क्षयमहीनेमेंभी धर्मकार्य करने उचित है, इनमें कोईभी बाधा नहीं आसकती, इस बातकोभी विवेकीतरवत्त पाठकजन स्वयं विचार लेवेंगे।

३६ - वार्षिक क्षामणे; या प्राणियोंके कर्मबंधन; व आयु प्रमाणकी स्थिति; किस २ संवत्सरकी अपेक्षासे मानते हैं ?

जैनशास्त्रोंमें पांच प्रकारके संवत्सर माने हैं, जिसमें नक्षत्रोंकी चालके प्रमाणसे ३२७ दिनोंका नक्षत्र संवत्सर मानते हैं। चंद्रकी चालके प्रमाणसे ३५४ दिनोंका चंद्रसंवत्सर मानते हैं। फलफूलविक होनेमें कारणभूत ऋतु प्रतिबद्ध ३६० दिनोंका ऋतुसंवत्सर मानते हैं। तथा जब अधिकमहीनाहोवे तब १३ महीनोंके ३८३ दिनोंका अभिषिद्ध संवत्सर मानते हैं। और सूर्यके दक्षिणायन व उत्तरायनके प्रमाणसे ३६६ दिनोंका सूर्य संवत्सर मानते हैं। और पांच सूर्यसंवत्सरोंके प्रमाणसेही १८३० दिनोंका एक युग मानते हैं। इसी एक युगके १८३० दिनोंका प्रमाण पांचोंही प्रकारके संवत्सरोंके हिसाबसे मिलेगा, और एक ऋतुमास बढ़ता है, तब सब मिलकर १८३० दिनोंका एक

युग पूरा होता है। और एक युग के सभी दिनों को अभिवर्द्धित महीने के हिसाब से गिनने में आवें तब तो कुल ५७ अभिवर्द्धित महीनों से ही १ युग पूरा होता है। इसलिये शास्त्रों के नियम से तो अधिक चंद्रमास के या अधिक नक्षत्रमास के किसी भी महीने के एक दिन को भी गिनती में निषेध करने वाले तीर्थंकर गणधरादि महाराजों के कथन के प्रमाण का भंग करने वाले होने से, उन महाराजों की आशातना के भागी बनते हैं, क्योंकि चंद्रादि अधिक महीनों के दिनों की गिनती सहित ही पांच वर्षों के एक युग के १८३० दिनों का प्रमाण पूरा हो सकता है, अन्यथा कभी पूरा नहीं हो सकता है।

और तिथि, वार, मास, पक्षादि व्यवहार चंद्रमास के हिसाब से चंद्रसंवत्सर की अपेक्षा से मानते हैं। और प्राणियों के कर्म बंधन की स्थिति व आयु प्रमाण की स्थिति सूर्यमास के हिसाब से सूर्यसंवत्सर की अपेक्षा से मानते हैं, इसलिये सूर्यसंवत्सर के हिसाब से ही मास, अयन, वर्ष, युग, पूर्व, पूर्वांग, पल्योपम, सागरोपमादिक के काल प्रमाण से ४ गतियों के सर्वजीवों के आयु का प्रमाण व आठों ही प्रकार के कर्मों की जघन्य, मध्यम, उत्कृष्टस्थितिके बंध का प्रमाण, और उत्सर्पिणी अवसर्पिणी काल से कालचक्र का प्रमाण, यह सर्व बातें सूर्यसंवत्सर की अपेक्षा से मानते हैं। इसका अधिकार लोकप्रकाशादि शास्त्रों में प्रकट ही है। और वार्षिक क्षामणे करने का तो चंद्रमास के हिसाब से चंद्रसंवत्सर की अपेक्षा से मानते हैं, मगर चंद्रसंवत्सर के ३५४ दिन होते हैं। तो भी व्यवहारिक रूढ़ी से एक वर्ष के ३६० दिन कहने में आते हैं। तैसे ही जब महीना बड़े तब उस वर्ष के १३ महीनों के ३९० दिन कहने में आते हैं। मगर कितने के लोग ऋतु संवत्सर की अपेक्षा से ३६० दिनों के वार्षिक क्षामणे करने का कहते हैं, परंतु ऋतु संवत्सर तो पूरे ३६० दिनों का होता है, उसमें कोई भी तिथिके क्षय होने का अभाव है, व तीसरे वर्ष में महीना बढ़ने का भी अभाव है, और चंद्रसंवत्सर ३५४ दिनों का होने से संवत्सरी के रोज चंद्र संवत्सर पूरा हो सकता है, मगर ऋतुसंवत्सर पूरा नहीं हो सकता है, और तिथि, वार, मास, पक्ष, वर्ष का व्यवहार भी ऋतुसंवत्सर की अपेक्षा से नहीं चलता, किंतु चंद्रसंवत्सर का अपेक्षा से चलता है, और ऋतु संवत्सर के ३६० दिन तो संवत्सरी का पर्व हुए बाद ६ रोज से दशमी को पूरे होते हैं, और संवत्सरी पर्व तो ४ या ५ को करने में आता है, इसलिये वार्षिक क्षामणे ऋतुसंवत्सर की अपेक्षा से नहीं, किंतु चंद्रसंवत्सर की अपेक्षा से कर

नेका समझना चाहिये. और ३५४ दिनें, या ३८३ दिनें संवत्सरीपर्व होता है, तोभी ३६० दिन, या ३९० दिन कहनेमें आते हैं, सो ऋतुसंवत्सरसंबंधी नहीं, किंतु चंद्र या अभिवर्द्धित संवत्सरसंबंधी व्यवहारसे कहनेमें आते हैं. देखो-चंद्रमासकी अपेक्षासे एक पक्ष १४ दिन ऊपर कुछ भाग प्रमाणे होता है, मगर पूरे १५ दिनोंका नहीं होता, तो भी व्यवहारमें लोकसुखसे उच्चारण करसकें; इसलिये १५ दिनोंका एकपक्ष कहनेमें आता है। यह अधिकार ज्योतिष्करंडपयज्ञवृत्ति वगैरह शास्त्रोंमें खुलासालिखा है। इसीतरहसे महीनेके ३० दिन या वर्षके ३६० दिनभी व्यवहारकी अपेक्षासे समझने चाहिये, मगर निश्चय में तो जितने दिनोंसे संवत्सरीपर्वमें धार्मिक क्षामणें होवेंगे उतनेही दिनोंके कर्मोंकी निज्जरा होगी, किंतु ज्यादा कम कभी नहीं हो सकेंगी।

और संजलनीय, प्रत्याख्यानीय, अप्रत्याख्यानीय कपायकी अनुक्रमसे, एक पक्षके १५ दिन, ४ महीनोंके १२० दिन, व १२ महीनोंके ३६० दिनोंके एक वर्षकी स्थितिका प्रमाण शास्त्रोंमें बतलाया है, सो, व्यवहारसे बतलाया है, मगर निश्चयमें तो रागद्वेपादि तीव्र परिणामोंके अनुसार न्यूनाधिकभी बंध पडसकता है. इसलिये उसकी स्थिति के प्रमाणकी गिनती सूर्य संवत्सरकी अपेक्षासे होती है। और क्षामणें तो चंद्र-संवत्सरकी अपेक्षासे व्यवहारसे करनेमें आते हैं, सो ऊपरमें इस बात का खुलासा लिख चुकें हैं। इसलिये एक वर्षके ३५४ दिन होने परभी व्यवहारिक दृष्टिसे ३६० दिनोंके क्षामणें करनेका, और कपायादि कर्मोंकी स्थिति परिपूर्ण ३६० दिन तक निश्चय भोगनेका, दोनों विषय भिन्न २ अपेक्षासे, अलग २ संवत्सरोसंबंधी हैं, इसलिये इन्हींके आपस में कोई तरहका विरोधभाव कदापि नहीं आसकता. जिसपरभी चंद्र संवत्सरसंबंधी व्यवहारिक क्षामणें करनेका, और सूर्यसंवत्सरसंबंधी निश्चयमें कर्मोंकी स्थिति पूरेपूरी भोगनेका रहस्यको समझे बिना ही अधिक महीनेके ३० दिनोंको गिनतीमें लेनेका छोड़ देनेके लिये, अधिक महीनेको गिनतीमें लेवें, तो कपायकी स्थितिका प्रमाण बढ जानेसे मर्यादा उल्लंघन होनेका कहते हैं, सो शास्त्रोंके मर्मको नहीं जानने के कारणसे अज्ञानताजनक होनेसे सर्वथा मिथ्या है. देखो-एक युगके दोनों अधिक महीनोंके दिनोंको गिनतीमें नहीं लेवें तो सूर्यसंवत्सरका प्रमाण भी पूरा नहीं हो सकता है, इसलिये दोनों अधिक महीनोंके दिनोंको अवश्यमेव गिनतीमें लेनेसे ही पांच सूर्यसंवत्सरो के एक युगमें १८३० दिन पूरे होसकते हैं. इसलिये अधिक महीना गिनतीमें कभी नहीं छुट सकता

और भी देखो-३५४ दिने संवत्सरी प्रतिक्रमण करें, तो भी व्यवहार में ३६० दिनों के क्षामणे करने में आते हैं, मगर अप्रत्याख्यानीय कपाय के ३६० दिनों के एक वर्ष की पूरे पूरी स्थितिका निश्चय में बंध पड़ा होवे वह बंध, ३५४ दिनों में (३६० दिनों का) कभी क्षय न हो सकेगा, किंतु वो तो समय २ के हिसाब से पूरे पूरे ३६० दिन ही भोगने पड़ेंगे । इसी तरह से चौमासी, व पाक्षिक का भी भावार्थ समझ लेना । इसलिये व्यवहारिक क्षामणे करने के साथ निश्चय संबंधी कर्मबंधन की स्थितिका दृष्टांत से भोले जीवों को मर्यादा उलंघन होने का भय बतलाते हुए अपनी विद्वत्ता के अभिमान से अधिक महीना निषेध करना चाहते हैं, सो प्रत्यक्ष शास्त्र विरुद्ध होने से सर्वथा अनुचित है ।

३७—चूलिका संबंधी एक अज्ञानता ॥

कितनेक लोग शास्त्रों के रहस्य को समझे बिना ही कहते हैं, कि-जैसे-एक लाख योजन के मेरुपर्वत में उनकी चूलिका नहीं गिनी जाती है, तैसे ही १२ महीनों के एक वर्ष में अधिक महीना भी नहीं गिना जाता । ऐसा कहकर अधिक महीने की गिनती उड़ाना चाहते हैं, सो उन्हीं की आज्ञानता है, क्योंकि एक लाख योजन के मेरुपर्वत ऊपर ४० योजन की उंची चूलिका है, उस पर एक शाश्वत जिन चैत्य है, उनमें १२० शाश्वती श्रीजिन प्रतिमायें हैं, इसलिये ४० योजन की चूलिका के प्रमाण की गिनती सहित विशेषता से एक लाख योजन के ऊपर ४० योजन के मेरुपर्वत का प्रमाण क्षेत्र समासादि शास्त्रों में खुला सा लिखा है, तैसे ही १२ महीनों के ३५४ दिनों के एक वर्ष के प्रमाण ऊपर अधिक महीने के ३० दिनों की गिनती सहित ३८३ दिनों का भी एक वर्ष की गिनती में लिये हैं, इसलिये चूलिका के दृष्टांत से अधिक महीना गिनती में निषेध नहीं हो सकता, मगर गिनती में विशेष पुष्ट होता है । और भी देखो-पंचपरमोष्ठिमंत्र कहने से सामान्यता से पांच पदों के ३५ अक्षरों का नवकार कहा जाता है, मगर उस पर की ४ चूलिकाओं के ४ पदों के ३३ अक्षर साथ में मिलने से विशेषता से नवपदों के ६८ अक्षरों का 'नवकार मंत्र' चूलिकाओं के प्रमाण की गिनती सहित कहने में आता है । इसी तरह से दशवैकालिक व आचारांगसूत्र की दो दो चूलिकाओं का प्रमाण भी गिनती में आता है । तैसे ही सामान्यता से एक लाख योजन का मेरुपर्वत, व १२ महीनों का एक वर्ष व्यवहार से कहने में आता है मगर विशेषता से निश्चय में तो चूलिका के प्रमाण की गिनती सहित एक लाख चालीस योजन का मेरुपर्वत, व अधिक महीने की गिनती

सहित १३ महीनोंका अभिवर्द्धित वर्ष कहनेमें आता है, सो सर्व शास्त्र प्रमाणोंसे प्रकटही है। इसलिये अधिक महीना व मेरुचूलिका वगैरह सब विशेषतासे गिनतीमें आते हैं, जिसपर भी चूलिकाके नामसे अधिक महीना गिनतीमें निषेध करते हैं, उन्हींकी अज्ञानता है।

३८- पर्युपणा पर्व शाश्वत है; या अशाश्वत है ?

यद्यपि पांच भरतक्षेत्रोंमें व पांच पेरवर्तक्षेत्रोंमें चौबीस तीर्थकर महाराजोंके शासनमें प्रथम और चौबीसवें तीर्थकर महाराजके साधुओंका चौमासा ठहरने व पर्युपणापर्व करने संबंधी निज निज तीर्थकी अपेक्षासे तो पर्युपणापर्व अशाश्वत है, मगर अनादि कालकी अपेक्षासे तो शाश्वतही है। इसलिये तीनों चौमासीपर्व; या पर्युपणापर्व; या आसो, चैत्रकी औलियोंका अष्टाईपर्व आनेसे, भुवनपति-व्यंतर-ज्योतिषी और वैमानिक इंद्रादि असंख्य देव देवी, अपने समुदाय सहित देवलोक संबंधी अनंत सुखको छोड़कर, आठवा नंदीश्वरद्वीपमें जाकर वहां शाश्वत चैत्योंमें श्रीजिनेश्वरमगवान्के शाश्वत जिनविंशोकी जल-चंदन-पुष्पादिसे द्रव्यपूजा व स्तवन-नाटक वाजिप्रादिसे भावपूजा करते हुए मंहोत्सव करके अपनी आत्माको निर्मल करते हैं। यह अधिकार श्रीजिवाभिगमसूत्र और उनकी टीकायगैरह बहुत शास्त्रोंमें खुलासा लिखा है। इसी प्रकार पर्युपणादि पर्व आराधन करनेकेलिये जैनीमात्र सर्वश्रावकोंको भी विशेषरूपसे धर्मकार्यकरने योग्य हैं, इसका भी विशेष खुलासा 'पर्युपणा अष्टाई व्याख्यान' में और कल्पसूत्रकी सर्वाटीकाओंमें सर्वत्र प्रकटही है, इसलिये यहांपर विशेष लिखनेकी कोई आवश्यकता नहीं है।

३९ - पर्युपणाके विवाद संबंधी सत्यकी परीक्षा करो।

जिनासानुसार सत्यग्रहण करनेवाले आत्महितैषी सज्जनोंको निवेदन किया जाता है, कि- आगम-निर्युक्ति-भाष्य-चूर्णि-वृत्ति-प्रकरणआदि प्राचीन और आजकालके पर्युपणा संबंधी सर्व शास्त्रोंके पाठोंका, व सभी गच्छोंके पूर्वाचार्योंके वचनोंका इस ग्रंथमें मैंने संग्रह किया है। और इस भूमिकामें भी वर्तमानिक सभी शंकाओंका नंबर चार अनुक्रमसे समाधानभी खुलासापूर्वक करके बतलाया है। और इसग्रंथमें भी अधिकमहीनेके ३० दिनोंको गिनतीमें लेनेका निषेध करनेवाले प्रत्येक लेखकोंके सभी लेखोंको पूरेपूरे लिखकर, पीछे उन सब लेखोंकी पंक्ति पंक्तिकी अच्छी तरहसे समीक्षा करके [इसग्रंथमें] खुलासापूर्वक बतलाया है, मगर पर्युपणा संबंधी

किसीभी लेखककी शंकावाली एकभी बातको छोड़ी नहीं है। इसलिये इस ग्रंथमें वादी और प्रतिवादी दोनोंके सब पूरे लेखोंको, और आगम पंचांगीके सर्व शास्त्र पाठोंको; पक्षपात रहित होकर न्याय बुद्धिसे संपूर्ण वांचने वाले सत्यके अभिलाषियोंको अवश्यही जिनाज्ञानुसार सत्य बातोंकी परीक्षा स्वयंही हो जावेगी। अल्पसंसारी आत्मारथियोंके लिये तो इस ग्रंथमें लिखे मुजब इतना खुलासा बहुतही है, मगर दीर्घ संसारी भारी कर्मोंकी तो बातही अलग है।

४०- जिनाज्ञाकी दुर्लभता ।

जैसे-पूर्वदिशा तरफ कोई अपना अभीष्ट नगर होंवे; उसमें जानेकेलिये थोड़ा २ भी पूर्व दिशा तरफ चलनेसे अवश्यही उस नगरकी प्राप्ति होती है, मगर पूर्वदिशा छोड़कर पश्चिम दिशामें बहुत २ चलें; तो भी वो नगर दूरदूरही जायगा, मगर नजदिक कभी नहीं आसकेगा। इसी तरह जिनाज्ञानुसार थोड़ा २ धर्मकार्य किया हुआभी मुक्ति रूपी अपना अभीष्ट नगरमें आत्माको पहुंचाने वाला होता है, परंतु जिनाज्ञा विरुद्ध बहुत २ तपश्चर्यादि धर्म ध्यान व्यवहार में करें; तो भी तत्त्वदृष्टिसे शून्य होनेसे मुक्तिनगरमें पहुंचाने वाला नहीं होता। किंतु संसार बढ़ाने वालाही होता है। और वर्तमानिक आग्रही लोगोंकी भिन्न २ प्ररूपणा होनेसे भोले भव्य भद्र जीवोंको जिनाज्ञानुसार सत्यवातकी प्राप्ति होना अभी बहुत मुश्किल है, यही दशा पर्युषणासंबंधी विवादमेंभी हो गई है। इसलिये भव्यजीवोंको जिनाज्ञानुसार पर्युषणा जैसे अतीव उत्तम पर्वके आराधन होनेकी प्राप्ति होनेकेलिये आगम पंचांगी सम्मत, व सर्व लेखकोंकी शंकाओं का समाधान पूर्वक मैंने इसग्रंथमें इतना लिखा है। उसको अपने गच्छका आग्रह छोड़कर तत्त्वदृष्टिसे पढ़नेवालोंको अवश्यही जिनाज्ञानुसार सत्यवातकी प्राप्ति हो जावेगी।

और मनुष्य भवमें शुद्ध श्रद्धा पूर्वक जिनाज्ञानुसार धर्म कार्य करनेकी सामग्री मिलना अनंतकालसे अनंतभवोंमेंभी महान दुर्लभ है, वारंवार ऐसा सुअवसर कभी नहीं मिलसकता। इसलिये गच्छका पक्षपात, दृष्टिराग, लोकलज्जाकी शर्म, विद्वत्ताका झूठा अभिमान, जिनाज्ञाविरुद्ध अपने गच्छपरंपराकी रूढ़ी, व बहुत समुदायकी देखादेखीकी प्रवृत्ति वगैरह बातोंको छोड़कर जिनाज्ञानुसार सत्यग्रहण करनेमेंही आत्मसाधन होनेसे, नरकादि ४ गतियोंके जन्म-मरण-गर्भावास वगैरह अनंत दुःखोंसे छुटना होता है, इसलिये, जिना-

ज्ञानुसार सत्यवातको समझेयादभी जानबुझकर भोलेजीवोंको उन्मा-
र्गमें भेदनेकेलिये चिद्वृत्ताके मिथ्याही अभिमानसे शास्त्रकार महारा-
जोंके अभिप्रायविरुद्ध होकर झूठी २ कुयुक्तियें लगाना संसारवृद्धि व
दुर्लभबोधिका कारण होनेसे आत्मार्थियोंको सर्वथा योग्य नहीं है।
४१ - पर्युपणापर्व ईधरके उधर कभी नहीं होसकते हैं-

कितनेक लोग जिनाज्ञानुसार धर्मकार्य करनेका मर्मभेद समझे
बिनाही कहतेहैं, कि-पर्युपणापर्व अधिकमहीनाहोवे तब ५० दिने करो
तो क्या, या ८० दिनेकरो तोभी क्या, मगर आगे या पिछे कभी करने
चाहिये, ऐसा कहनेवाले सोने व पितल दोनोंको एकसमान बनाने-
की तरह जिनाज्ञानुसार सत्य वातको, और जिनाज्ञा विरुद्ध झूठी
वातको, एक समान ठहराते हैं। इसलिये उन्हींका कथन प्रमाणभू-
त नहीं होसकता, किंतु मोक्षके हेतुभूत जिनाज्ञानुसार ५० दिनेही
पर्युपणा पर्वका आराधना करना अवश्यही योग्य है, मगर ८० दिने
करना जिनाज्ञा विरुद्ध होनेसे कदापि योग्य नहीं ठहरसकता। देखो-
जमालि वगैरहोंने जप, तप, ध्यान, आगमोंका अध्ययन, परोपदेश,
क्रिया अनुष्ठानादि हमेशा बहुत २ किये थे, तोभी वे जिनाज्ञाविरुद्ध
होनेसे संसार बढ़ाने चाले हुए, मगर यही क्रिया अनुष्ठान जिनाज्ञा-
नुसार करते तो निश्चय उसी भवमें मोक्ष प्राप्त करने वाले होते, इ-
सलिये आत्मार्थी भव्यजीवोंको जिनाज्ञानुसारही ५० दिने दूसरे
ध्यावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युपणापर्वका आराधन करना योग्य
है, मगर जिनाज्ञा विरुद्ध ८० दिने करना योग्य नहीं है। इसवातको
भी विशेष तत्त्वज्ञ पाठक जन स्वयं विचार लेवेंगे।

४२ - पर्युपणा पर्वकी आराधना करनेके बदले

विराधना करना योग्य नहीं है।

पर्युपणा जैसे आनंद मंगलमय परम शांतिके दिनोंमें जिनाज्ञा-
नुसार धर्मकार्यकरके पर्वकी आराधना करते हुए, सर्वजीवोंसे मैत्रि
भावपूर्वक शांततासे वर्ताव करना चाहिये। और वर्षभरके लगे हुए
अतिचारोंकी आलोचना करके सबजीवोंके साथ भाव पूर्वक क्षमता
क्षामणे करके अपनी आत्माको निर्मल करना चाहिये, जिसके बदले
कितनेही आप्रही जन पर्युपणाकेही व्याख्यानमें सुबोधिका-दीपिका-
किरणावली आदि वांचनेके समय; श्रीमहावीर स्वामीके छ कल्याण-
फ भागमोंमें कहें, उन्हींको व अधिकमहीनेके ३० दिन गिनतीमें लिये
हैं। उन्हींको निषेध करनेकेलिये, कितनीही जगहतां शास्त्रविरुद्ध, व

कितनीही जगह प्रत्यक्ष मिथ्या कथनकरके आपसमेंही विशेषरूपसे खंडन मंडनके झगडे चलातेहैं, और पर्वदिनोंमें सबजीवोंकी जगह केवल जैनीमात्रसेभी मित्रता नहीं रख सकते, उससे भैत्रीभावनाका भंग, विरोधभावकी वृद्धि, व खंडन मंडनसे रागद्वेष करके कर्मबंधनका कारण करतेहैं। और शास्त्राविरुद्ध प्ररूपणा करनेसे जिनाशाकी भी विराधना करतेहैं, उससे परिणामोंकीभी मलिनता होनेसे पर्व दिनोंमें वर्षभरके अतिचारोंकी आलोचना करके आत्माको निर्मल करनेके बदले विशेषरूपसे मलिनकरतेहैं, और खंडन मंडनके झगडे के लिये सबजीवोंसे क्षमतक्षामणे करनेके बदले अपनेसर्व जैनीभाइयोंसेही क्षमतक्षामणे नहींकरसकते. उससे अनंतानुबंधी कपायके उदयहोनेका प्रसंगआनेसे सम्यक्त्वकी व संयमकी विराधना होकर संसारभ्रमणका कारणकरतेहैं. इसलिये कर्मक्षयकारक महामंगलमय शांतिके पर्वदिनोंके व्याख्यानमें श्रीमहावीरस्वामीके छ कल्याणक आगमोंमें कहेहैं उन्हांको, व अधिकमहीनेके ३० दिनोंको सर्वशास्त्रोंमेंगिनतीमें लियेहैं, उन्हांको निषेधकरनेकेलिये खंडनमंडनके विवादके झगडे कितनेक तपगच्छके मुनिमहाराज जो व्याख्यानमें चलातेहैं, सो पर्वकी विराधना करनेवाले, शांतिके भंग करनेवाले, अमंगलरूप अशांतिको बढ़ानेवाले, व उत्सूत्रप्ररूपणासे संसार बढ़ानेवाले होनेसे, तत्त्वदर्शी, विवेकी, आत्मारथी भव भिरु, अल्पसंसारी सज्जनोंको अवश्यही छोडना योग्यहै। इस बातकोभी विशेष निष्पक्षपाति पाठकगण स्वयं विचार सकते हैं।

४३--पर्युषणाके मंगलिक दिनोंमें क्लेशकारक अमंगलिक करना योग्य नहीं है।

यहवात व्यवहारसे प्रत्यक्ष अनुभवपूर्वक देखनेमें आती है, कि मांगलिकरूप वार्षिक पर्व दिन सुखशांतिसे हर्षपूर्वक व्यतीत होवे, तो, वो वर्षभी संपूर्ण सुखशांतिसे व्यतीत होता है, मगर मांगलिक रूप पर्वदिनोंमें किसीके साथ विरोधभाव क्लेश होकर अमंगलरूप अपशुकन होंवे, तो वो वर्षभरभी विंतासे क्लेशमेंही जाताहै, इसलिये पर्वके दिनोंमें तो अवश्यही शांति रखना योग्य है। इसप्रकार व्यवहारिक वातकेभी विरुद्ध होकर तपगच्छके अभी कितनेही मुनिमहाराज पर्युषणा जैसेपरम मांगलिकके दिनोंमेंभी शांतिसे नहीं बैठते, और सुबोधिका-दीपिका-किरणावली वगैरहके विवादवाले विषय हाथमें लेकर श्रीमहावीरस्वामिके छ कल्याणक आगमपंचांगी अने-

क शास्त्रोंमें कहेहैं उन्होंने, व अधिकमहीनेके ३० दिन सर्वशास्त्रोंमें गिनतीमेलियेहैं, उन्होंने निषेधकरनेकेलिये. अपने धर्मबंधुओंके सामने व्याख्यानमें अशांतिके हेतुभूत व अमंगलरूप आपसके खंडनमंडनसे विरोध भावके झगड़े खड़े करतेहैं, उससे ' जैसे राजा वैसी प्रजा ' की तरह यही गुण श्रावकोंमेंभी प्रवेश करताहै, इसलिये वर्ष भरके झगड़े पर्युपणापर्वमें लाकर कलेशकरके विशेष कर्मबंधनकरतेहैं । इसलिये साधुओंके और श्रावकोंके दोनोंके आपसमें एक एक कीर्तिदाकरनेमें, अपनी झूठी २ बडाईकरनेमें, दूसरेका बिगाडकरनेमें, या कोई शासन उन्नतिके कार्यकरंतो उनकी साह्यता करनेके बदले उसमें कोईभी अधगुण बतलाकर उसका खंडन करनेमें इत्यादि अमंगलरूप कलेशके कार्योंमें सब वर्षचला जाता है । इसलिये दिनों-दिन शासनकी यह दशा होती हुई चली जातीहै । और इससे अपने आत्माके कल्याणमें व परोपकारके कार्योंमेंभी विघ्न आते हैं, इसलिये मंगलिकरूप पर्वके दिनोंमें अमंगलिकरूप खंडन मंडनसंबंधी विरोधभावको आपसमें खडाकरना सर्वथाअनुचितहै. और अपनी सवाई जमानेकेलिये खंडनमंडन वैरविरोधके झगड़ेही करनेकी इच्छा शेतोभी पर्वदिन छोडकर अन्यभी बहुतदिन मौजूदहैं, मगर पर्युपणा पर्व अराधन करनेकेलिये सर्व गच्छवाले श्रावक मुनिराजोंके पास उपाश्रय, धर्मशालामें आवें, उसचखत अपने आपसके खंडनमंडनके विरोधभाववालीयातकोंचलाना यह कितनी बड़ीअनुचितयातहै. और मंगलिकरूप पर्वदिन किसीप्रकारसेभी कलेशकारक खंडनमंडनके विरोधभावसे अमंगलिकरूप न बनाकर शास्त्रानुसार शांतिसेपर्वका आराधन होवेंतो आत्माभी निर्मलहोवें, वर्षभी हर्षपूर्वक सुखशांतिसे जावे, बुद्धिभी थच्छी होवे. और आत्म साधन व परोपकारभी विशेषरूपसे होवे, संपसे शासन उन्नतिके कार्योंमेंभी वृद्धि होनेसे वर्तमानिक यह दशाकामी शीघ्र सुधारा होवे. इसलिये वार्षिक पर्वरूप पर्युपणा शांतिमय सर्वजीवोंके साथ मैत्रिभाव पूर्वक आराधन करके उसमें मांगलिकके कार्यकरने चाहिये । और विरोधभावके कारणरूप खंडन मंडनके अनुचित वर्तावको छोडनाही अपनेको व दूसरे भव्य जीवोंकोभी कल्याणकारक है । और शासनकी उन्नतिकामो हेतुभूत है. इसयातको जो आत्मार्थी निकट भव्य होंगे, सो दीर्घ दृष्टिसे गूढ़ विचारेंगे, और ऊपर मुजब शास्त्राधिकृद् अनुचित व्यवहारको छोडकर शास्त्रानुसार संप शांतिका उचित व्यवहारको अंध-धर्मवर्षा ग्रहण करेंगे, व दूसरोंकोभी ग्रहण करावेंगे ।

४४ - अभीके झूठे आग्रही जनोंकी मलीन बुद्धि; और सम्यक्त्वी मिथ्यात्वीकी परीक्षा.

कोईभी वादविवादके विषयकी चर्चा करनेमें पहिले वाले सम्यक्त्वी आत्मारथी होतेथे, वो तो तत्त्वार्थकी दृष्टितरफ विचारकरके सत्य बातग्रहण करतेथे और अपना पक्ष छोडनेमें किसीप्रकारकीभी हानीनहीं समझतेथे. श्रीगौतमस्वामि आदिगणधर महाराजोंकी तरह तथा श्रीसिद्धसेनदीवाकर, श्रीहरिभद्रसूरिजीवगैरह उत्तमपुरुषोंकी तरह. और अभीके झूठे अभिमानी अंतर मिथ्यात्वी हठाग्रही होतेहैं, वो तो शास्त्रोंकी बातको मनमें समझने परभी अभिमानसे सत्यश्रातको ग्रहणकरके अपनाझूठा पक्ष छोडनेमें बडीभारी हानीसमझतेहैं; आनंदसागरजी, शांतिविजयजी वगैरहोंकीतरह (इसका खुलासा आगे लिखुंगा) और शास्त्रोंके अभिप्रायविरुद्ध होकर व्यर्थही झूठी २ कुयुक्तियें लगातेहैं, या विषयांतर करके सामनेवालेपर वा उनके समुदायपर विरोधभावको बढ़ानेवाले आक्षेप करने लगजातेहैं। और मुख्यमुद्देके विवादको छोडकर निंदा ईर्ष्यासे; राग, द्वेष करके विरोधभावसे अपनेको और दूसरोंकाभी कर्मबंधन करानेमें हेतुभूत बनतेहैं. मगर झूठे आग्रहसे उत्सूत्रप्ररूपणा करके कुयुक्तियोंसे भोलें जीवोंको उन्मार्गमें गेरनेसे वा राग, द्वेष, निंदा, ईर्ष्यासे विरोधभाव करनेसे संसार बढ़नेकाभय नहीं रखते हैं, इसलिये अभीके झूठे आग्रही जनोंकी मलीन बुद्धि कही जातीहै. इसीप्रकार पर्युपणा संबंधीभी यह ग्रंथ वांचे बाद अव देखनेमें आवेगा, कि-५०दिन प्रतिबद्ध पर्युपणाके विषयको छोडकर मासप्रतिबद्ध होली, दीवाली, दशहरा आदिके विषयांतरमें या अंगत आक्षेपकरनेमें कौन २ महाशय अपनेअंतरंग आत्माके कैसे २ गुणप्रकाशित करेंगे, सो तत्त्वज्ञजनस्वयं देख लेंगे. इसलिये यहांपर अभीसे पहिले विशेषलिखनेकी कोई आवश्यकता नहींहै.

४५- इस ग्रंथ संबंधी लेखकोंको सूचना.

इस ग्रंथपर किसी तरहकाभी लेख लिखने वाले महाशयोंको सूचना करनेमें आती है, कि-जैसे-मैंने इसग्रंथमें सुबोधिका-दीपिका-किरणावली वगैरहके विवादवाले प्रत्येक लेखोंको पूरेपूरे लिखकर पीछे शास्त्रानुसार व युक्तिपूर्वक उसकी समीक्षामें खुलासा करके बतलाया है, मगर विवादवाली एकभी बातको छोडी नहींहै. वैसे ही इसग्रंथपर लेख लिखनेवाले आप लोगभी इसग्रंथके प्रत्येक वि-

पयको पूरेपूरा लिखकर पीछे उसपर अपना विचार सुझसे लिखें, मगर शास्त्रोंके पाठोंवाली सत्य-वातोंके पृष्ठकेपृष्ठ छोड़कर कहीं-कहींकी अधूरी २ बातें लिखकर शास्त्रकार महाराजोंके अभिप्राय विरुद्ध होकर संबंध विनाके अधूरे २ पाठ लिखकरके कुयुक्तियोंसे सत्य बातको झूठी ठहरानेका व भोलेजीवोंको उन्मार्गमें गेरनेका उद्यम न करें. अन्यथा लेखकोंमें कितना न्याय व आत्मार्थीपना है, और सम्यक्त्वका अंशभी कितना है, उसकी परीक्षा विवेकी विद्वानोंमें अच्छी तरहसे हो जावेगा, और उसको सभामें सिद्ध करके बतलानेको तैयार होना पड़ेगा. फिर शास्त्रार्थ करनेमें मुह नहीं छुपाना विशेष क्या लिखें।

४६- उत्सूत्र प्ररूपणाके विपाक ॥

शास्त्रार्थ करनेको सभामें आमने सामने आनामंजूरकरना नहीं, व अपना झूठा आग्रह छोड़कर सत्य बातग्रहणभी करना नहीं. और विषयांतरकरके कुयुक्तियोंसे शास्त्रविरुद्ध प्ररूपणाकरते हुए दृष्टिरागी व भोलेजीवोंको उन्मार्गमें गेरनेका उद्यम करते रहना. उससे दृष्टिरागी, पक्षपाती, अज्ञानी लोग चाहे जैसे पूजेंगे, मानेंगे, मगर "उ सूक्त भासगा णं धाहि णासो अणंत संसारो" इत्यादि, तथा "सम्मत्तं उच्छिदीय, मिच्छत्तारोवणं कुणई निय कुलस्स ॥ तेण सयलो वि वंसो, कुणई मुह समुहो नीओ ॥ १. ॥" इत्यादि, देखो- शास्त्रविरुद्ध होकर उत्सूत्र प्ररूपणा करने वालेके बोधिबीज (सम्यक्त्व) का नाश होकर अनंत संसार बढ़ता है, और जिसने अपने कुलमें, गणमें (गच्छमें), समुदायमें सम्यक्त्वका नाश करनेवाली मिथ्यात्वकी प्ररूपणाकी होवे, वो अपने सब वंशको, गच्छको, समुदायकोभी, दुर्गतिमें गेरनेवाला होता है। शिवभूति-लुंका-लवजी-भीखम वगैरह झूठे २ मत चलानेवालोंकी तरह इत्यादि भावको विचारो और संसारसे उदासीन भावधारण करनेवाले, आत्मार्थी, भव्यजीवोंको उन्मार्गका रस्ता बतलानेवाला 'शरणे आनेवालोंका विश्वासघातसे शिरच्छेदन करनेवालेसेभी' अधिक दोषी ठहरता है, और यह याद रखने योग्य बात है, कि-दृष्टिराग, लोकपूजा, मानता, व झूठा आग्रहका अभिमान परभवमें साथ न चलेगा. मगर उत्सूत्रप्ररूपक ८४लाख जीवायोनीका घात करनेवाला होनेसे उसके विपाक अवश्यही भवांतरमें भोगे बिना कभी नहीं छुटेंगे, इस बातपर खूब विचार करना चाहिये। और जिनाहानुसार सत्यप्ररूपणा करके भव्य-

जीवोंको मुक्तिमार्गका रस्ता बतलानेवाले ८४ लाख जीवायोनिके सर्व जीवोंको अभयदान देनेसे महान्पुण्यके भागी होते हैं, और अपने कुलको, गच्छको, समुदायकोभी सद्गतिके भागीबनातेहैं, व आपभी अपनी आत्माको निर्मल करके अल्पकालमें निर्वाण प्राप्तकरने वाले होतेहैं, श्रीगौतमस्वामी गणधरादि उपकारी महाराजोंकी तरह. इसलिये संसारसे डरनेवाले आत्मार्थियोंको झूठा आग्रह छोड़कर बगर विलंबसे सत्यग्रहण करना चाहिये। इस बातकोभी विशेष विवेकी निष्पक्षपाति पाठक गण स्वयं विचार लेंगे।

४७- सुबोधिका-दीपिका-किरणावली बगैरहकी पर्युषणा संबंधी तथा छ कल्याणक संबंधी शास्त्राविरुद्ध प्रस्थापनाकी भूलोंको सुधारनेकी खास आवश्यकताहै.

१- जैनपंचांगके अभावसे अभी महीना बढे तो भी " जैन टिप्पणकानुसारेण यतस्तत्र युगमध्ये पौषो युगांते चापाढ एव वर्धते, नान्येमासास्तद्विप्पणकं तु अधुना सम्यग् न ज्ञायते, ततःपंचाशतैव दिनैः पर्युषणा संगतेति वृद्धाः " इस वाक्यसे सुबोधिका-दीपिका-किरणावली इन तीनों टीकाकारोंने अपने तपगच्छकेही पूर्वाचार्योंकी आज्ञासे ५० दिने दूसरे श्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युषणा-पर्वकी आराधना करनेका लिखा है, फिर उसीकोही उत्थापन करनेके लिये शास्त्राविरुद्ध और अपने प्राचीन पूर्वाचार्योंकेभी विरुद्ध होकर कुयुक्तियोंका संग्रहकिया है, यह सबसे बड़ी प्रथम भूलकी है, उसको बगर विलंबसे खास सुधारनेकी आवश्यकता है।

२- निशीथचूर्णिमें अधिकमहीनेको कालचूलाकहकरकेभी उसके ३०दिन पर्युषणासंबंधी दिन संख्याकी व्यवस्थामें गिनतीमें लिये हैं, उसको कालचूलाकेनामसे निषेद्ध किये सो यहभी दूसरी भूलकी है।

३- निशीथ चूर्णिके अधिक मासके अभाववाले ५० दिनों संबंधी अधूरे पाठ भोलेजीवोंको बतलाकर अभी दो श्रावण होंवे, तबभी जिनाज्ञाविरुद्ध होकर ८०दिने पर्युषणा होनेका भय न करके भाद्रपदमें पर्युषणा करनेका ठहराया सो भी तीसरी भूलकी है।

४- अधिक महीनेके अभावमें सामान्यतासे पर्युषणाके पिछाडी कार्तिकतक ७० दिन रहनेका कहाहै, उसको समझेबिना अधिक महीना होवे तब विशेषतासे शास्त्रानुसारही १०० दिन होते हैं, उसकीजगहभी ७०दिन रहनेका आग्रहकिया सोभी चौथी भूलकी है।

५- पौष-आषाढ-श्रावणादि बड़े तब शास्त्रानुसार या प्रत्यक्ष-मंभी पांचमहीनोंसे फाल्गुन-आषाढ-कार्तिकमें चौमासीप्रतिक्रमण करनेमें आताहै, जिसपरभी श्रावणादि बड़े तब आसोजमें ४ महीनों-से चौमासी प्रतिक्रमण करनेका बतलाया सोभी पांचवी भूलकीहै ।

६- पहिले मास बढ़ताथा तबभी २० दिने वार्षिक कार्य पर्यु-पणा करतेथे, उनको सर्वथा उडादिये सो भी यह छठी भूलकी है ।

७- मास बढ़े तब १३ महीनोंके क्षामणे वार्षिक प्रतिक्रमणमें, तथा पांचमहीनोंके क्षामणे चौमासीप्रतिक्रमणमें हमलोगकरते हैं, तो भी मास बढ़े तब १२महीनोंके वार्षिक क्षामणे, तथा ४ महीनोंके चौ-मासी क्षामणेकरनेका प्रत्यक्ष झूठलिखा सोभी यह सातवी भूलकीहै ।

८- पौष-चैत्रादिमहीने बड़े तब शास्त्रप्रमाणमुजब और प्रत्यक्ष-में भी १० कल्पी विहार होता है, जिसपरभी मास वृद्धिके अभाव-संबंधी ९ कल्पी विहारकी बात बतलाकर मास बढ़े तबभी १० क-ल्पी विहारका निषेध किया सो भी यह आठवी भूलकी है ।

९- अधिकमहीनेमें सूर्यचार होता है, जिसपरभी नहीं होने-का प्रत्यक्षही झूठ लिख बतलाया सो भी यह नवमी भूलकी है ।

१०- श्रावणादि महीने बड़े तब उनकी गिनती सहित प्रत्यक्ष-मंभी पांचवें महीनेके नवमें पक्षमें ४॥ महीनोंसे दीवालीपर्व करनेमें आता है, और कभी दो कार्तिकमहीने होंवे, तबभी प्रथम कार्तिक महीनेमें दीवाली पर्व करनेमें आता है. जिसपरभी दीवाली वगैरह पर्वोंमें अधिक महीना नहीं गिननेका प्रत्यक्षही झूठ लिखा सो भी यह दशवी भूलकी है ।

११- यज्ञोपवित, दीक्षा, प्रतिष्ठा, विवाह, सादी वगैरह मुहूर्त्तवाले कार्य तो अधिकमहीनेमें, क्षय महीनेमें, चौमासेमें, और सिंहस्थादि बहुतयोगोंमेंभी नहीं करते. मगर चौमासी पर्व व पर्युपणापर्वदि तो अधिकमहीनेमें, क्षयमहीनेमें, चौमासेमें, और सिंहस्थादिमेंही क-रनेमें आते हैं । जिसपरभी मुहूर्त्तवाले कार्योंकी तरह अधिक महीने-में पर्युपणापर्व करनेकाभी निषेध किया सो यहभी जिनाशा विरुद्ध उत्सृजप्रकरणारूप इग्यारहवी बड़ी भूलकी है.

१२- ५० दिने प्रथमभाद्रपदमें पर्युपणापर्व करने चाहियें, जि-सके बदले दूसरे भाद्रपदमें करनेका लिखा सो ८०दिन होनेसे यह-भी शास्त्रविरुद्ध बारहवी बड़ी भूलकी है ।

१३- जैसे देवपूजा, मुनिदान, आचक्षुषादि कार्य दिन प्रतिबद्ध हैं, वैसेही-पर्युपणापर्वभी ५० दिन प्रतिबद्धहैं, इसलिये जैसे-अधिक

महीनेके ३० दिन देवपूजा, मुनिदानादि कार्योंमें गिनतीमें लिये जाते हैं, तैसेही-पर्युषणापर्व करने संबंधी भी अधिक महीनेके ३० दिन गिनतीमें लिये जाते हैं, जिसपर भी पर्युषणापर्व करनेमें अधिक महीनेके ३० दिन नहीं गिननेका लिखा, सो भी यह तेरहवी बड़ी भूलकी है।

१४- अधिक महीनेके ३० दिनोंमें वनस्पति बढ़ती है, व फूल, फलादिकभी प्रत्यक्षमें होते हैं, जिसपर भी आवश्यक निर्युक्तिकी गाथाका भावार्थ समझे बिनाही अधिक महीनेमें वनस्पति पुष्पवाली नहीं होनेका लिखा, सो भी यह चौदहवी बड़ी भूलकी है।

इत्यादि अनेक तरहसे शास्त्रविरुद्ध होकर अधिक महीनेके ३० दिनोंको गिनतीमें लेनेका निषेध करनेके लिये उत्सूत्रप्ररूपणारूप बहुत बड़ी २ भूलेंकी हैं, उन्हींको खास सुधारनेकी आवश्यकता है।

अब शासननायक श्रीमहावीरस्वामीके आगमोक्त छ कल्याणकोंका निषेध करने संबंधी भूलोंका थोडासा खुलासा लिखते हैं।



१५- तीर्थंकर महाराजोंके च्यवन-जन्मादिकोंको कल्याणक पना आगमानुसार अनादि सिद्ध है, इसलिये उन्हींको च्यवनादि वस्तु कहो, चाहे च्यवनादि स्थान कहो, या च्यवनादि कल्याणक कहो, यद्यपि वस्तु व स्थान शब्द अनेकार्थवाले हैं, तो भी तीर्थंकर महाराजोंके चरित्रमें प्रसंगसे च्यवन-जन्मादिकमें सब एकार्थवाले पर्यायवाचक शब्द अलग २ हैं, मगर सबका भावार्थ एकही है, किंतु भिन्न २ नहीं है। इसलिये श्रीपार्श्वनाथस्वामीके तथा श्रीनेमिनाथ स्वामीके च्यवनादि पांच पांच कल्याणकोंकी तरहही श्रीमहावीरस्वामीके भी च्यवनादि पांच कल्याणक उत्तराफाल्गुनी नक्षत्रमें और छठा निर्वाण कल्याणक स्वातिनक्षत्रमें होनेका कल्पसूत्रादि आगमोंमें खुलासा पूर्वक कहा है। जिसका मर्म समझे बिना कल्पसूत्रके मूल पाठके अर्थमें च्यवनादि छ कल्याणकोंका निषेध करनेके लिये छ वस्तु, या छ स्थान कहकर अनादि सिद्ध कल्याणक अर्थको उडा दिया यह सूत्रार्थके उत्थापन करनेवाली उत्सूत्रप्ररूपणारूप सबसे बड़ी पंद्रहवी भूलकी है।

१६- श्री महावीर स्वामीके प्रथम च्यवन कल्याणकके दिनमें तो आपाद सुदी ६ को इन्द्र महाराजका आसन चलायमान भी नहीं

हुआ, तथा इन्द्रमहाराजने अवधिज्ञानसे देवानंदामाताके गर्भमें भगवान्को देखेभी नहीं, और नमुत्थुणं वगैरह कुछभीनहींकिया तोगी उन्हींको कल्याणकपना मानते हैं। और कल्पसूत्रमूल तथा उन्हींकी सर्वटीकाआदि अनेकशास्त्रोंके अनुसारतो यही सिद्धहोताहै, कि ८२ दिन गये बाद गर्भापहाररूप दूसरे ज्यवन कल्याणकके दिनमें आसोजवदी १३ को इन्द्रमहाराजने अवधि ज्ञानसे भगवान्को देखेहैं, तब हर्षसहित सिंहासनसे नीचे उत्तरकर विधि पूर्वक 'नमुत्थु णं' किया.और हरिणेगमेपि देवको आज्ञा करके त्रिशलामाताकी कुक्षिमें स्थापित करवायेहैं, तब त्रिशलामातानें असोजवदी १३ कीरात्रिको तीर्थकरभगवान्के अवतार लेनेकी सूचना करानेवाले १४ महास्वप्न देखेहैं। और कलिकाल सर्वज्ञ विरुद धारक श्रीहेमचंद्रसूरिजी महा-राजने तो 'श्रीत्रिपष्ठिशलाका पुरुषचरित्र' के दशवे पर्वमें श्रीमहा-धीरस्वामीके चरित्रमें लिखा है, कि-गर्भापहारके दिन आसोजवदी १३ को इन्द्रमहाराजका आसन चलायमान होनेसे अवधिज्ञानसे भगवान्को देखकर नमस्काररूप 'नमुत्थु णं' किया और हरिणेगमेपिदेव द्वारा त्रिशलाके गर्भमें स्थापित करवाये, तब त्रिशलामाताने तीर्थ-करभगवान्के अवतार लेनेकी सूचना करानेवाले १४ महास्वप्न दे-खेहैं, उसके बाद खास इन्द्रमहाराजने त्रिशलामाताके पासमें आकर १४ महास्वप्न देखनेसे उनका फल तीर्थकर पुत्र होनेका कहा है, त-था धनद भंडारीको आज्ञा करके देवताओं द्वारा धन धान्यादिकसे सिद्धार्थ राजाके राज्य ऋद्धिकी भंडारादिमें वृद्धि कराई है, इत्या-दि अनेक घातें ज्यवन कल्याणकपनेकी सिद्धिकरनेवाली प्रत्यक्षमें हुयीहैं। इसलिये इन्हींकोही गर्भापहाररूप दूसरा ज्यवन कल्याणक मानते हैं। उसका भावार्थ समझे बिनाही कल्याणकपनेका निषेध करनेकेलिये राज्याभिषेककी बात बीचमें लाते हैं, मगर श्रीऋषभदे-व भगवान्के राज्याभिषेकमें तो किसीभी कल्याणकपनेके कोईभी लक्षण नहींहै, इसलिये राज्याभिषेकको जन्म-दीक्षादि कोईभी कल्या-णक नहीं मानसकते हैं, परंतु इस अवसरिणीमें प्रथम राज्याभिषेक उत्तरापाठा नक्षत्रमें इन्द्रमहाराजने किया, और प्रथम राज्यप्रवृत्ति घलाया, उसकी याद गिरिके लिये केवल राज्याभिषेकका नक्षत्र मा-श्रदी ज्यवनादि कल्याणकोंके साथ बतलायाहै, उसका भावार्थ स-मझेबिनाही उसकोभी कल्याणकपना ठहरानेका आग्रहकरना, या रा-ज्याभिषेकके समान गर्भापहारकोभी कल्याणकपने रहित ठहराना

सोभी गर्भापहाररूप दूसरे च्यवनकल्याणकके और राज्याभिषेकके, भावार्थको समझे बिना व्यर्थही यह सोलहवींभी बड़ी भूलकी है।

१७- जैसे श्रीमल्लीनाथस्वामी स्त्रीत्वपनेमें तीर्थकर उत्पन्नहुए हैं, सो विशेषतासे प्रसिद्धही है, तोभी चौवींश तीर्थकर महाराजोंकी अपेक्षासे सामान्यतासे श्रीमल्लीनाथ स्वामीकोभी पुरुषत्वपनेमें कहनेमें आते हैं, मगर उसमें सामान्य विशेष संबंधी अपेक्षाकी भिन्नता होनेसे इनबातके आपसमें कोई तरहका विरोधभाव नहीं आसकता है, तैसेही-श्रीमहावीरस्वामीकेभी विशेषतासे छ कल्याणक आचारांग, स्थानांग, कल्पसूत्रादि आगमोंमें कहे हैं, तो भी अतित, अनागत, और वर्तमान काल संबंधी भरतक्षेत्रके तथा ऐरवर्त क्षेत्रके सर्व तीर्थकर महाराजोंकी अपेक्षासे सामान्यतासे श्रीमहावीर स्वामीकेभी पांच कल्याणक 'पंचाशक सूत्रवृत्ति' में कहे हैं, मगर उनमें सामान्य विशेष अपेक्षाकी भिन्नता होनेसे इनके आपसमें कोई तरहका विरोधभाव कभी नहीं आसकता है, तो भी आचारांग, स्थानांगादि आगमोंके छ कल्याणकों संबंधी विशेषताके और 'पंचाशक' के पांच कल्याणकों संबंधी सामान्यताके अभिप्रायको समझे बिनाही सामान्य पांच कल्याणकों संबंधी पूर्वापर संबंध बिनाका अधूरापाठ अल्पज्ञ भोलेजीवोंको बतलाकर आगमोंमें विशेषतापूर्वक छ कल्याणक कहे हैं, उन्हींका निषेध करनेके लिये आग्रह किया है, सो भी अज्ञानता जनक सर्वथा अनुचित यह सत्तरहवीं भी बड़ी भूलकी है।

१८- आचारांग, स्थानांगादि मूल आगमोंमें च्यवनादि अलग २ छ कल्याणक खुलासा पूर्वक बतलाये हैं, और उन्हींकी टीकाओंमेंभी च्यवनादि कल्याणक अर्थकी सूचना करनेवाले पर्याय वाचक च्यवनादि छ स्थान बतलाये हैं, उनका तत्त्वदृष्टिसे भावार्थ समझे बिनाही च्यवनादिकोंको वस्तु या स्थान कहकर कल्याणकपनेका सर्वथा निषेध किया, सोभी अतीव गहनाशयवाले आगमोंके भावार्थका अज्ञानपना होनेसे यहभी अठारहवीं बड़ी भूलकी है।

१९- आषाढ शुदी ६ को भगवान् देवानन्दामाताकी कुक्षिमें आये, सो नीचगौत्रके कर्म विपाकका उदयरूप है, उसीकोही शास्त्रकारोंने आश्चर्यरूप अच्छेरा कहा है, तोभी उनको प्रथम च्यवनकल्याणक मानते हैं, और नीचगौत्रका कर्मविपाक क्षय हुए बाद पीछे उंचगौत्रके कर्म विपाकका उदय होनेसे आसोज वदी १३ को त्रिशला माताकी कुक्षिमें उत्तम कुलमें भगवान् पधारे हैं तब अनादि कालकी मर्या

दामुजय तीर्थकरमहाराजोंकी माताओंके गर्भमें तीर्थकरउत्पन्न होने-
को सूचना करानेवाले १४ महास्वप्न देखनेकी तरहही त्रिशलामाता-
नेभी १४महास्वप्न आकाशसे उत्तरतेहुए देखेहैं, इसलिये यहतो दूसरा
व्यवनरूप कल्याणकपना प्रत्यक्षमेंही सिद्ध है। उन्हींको नीच गौत्रका
विपाकरूप और आश्चर्यरूप कहकर कल्याणक पनेका निषेध किया
सो यहभी एकोणवींशवींभी बड़ी भूलकी है।

२०- जैसे-देवलोकसे देवभव संबंधी आयु पूर्ण होनेपर वहांसे
व्यवनरूप कारणहोनेसे माताकेगर्भमें उत्पन्नहोनेरूप(अवतारलेनेरूप)
कल्याणकपनेका कार्यहोताहै, तो भी कारणमें कार्यका उपचार होने
से व्यवनकोही कल्याणकपना कहनेमें आता है, तैसेही- गर्भापहार-
रूप कारण होनेसे तीर्थकरपनेमें प्रकट होनेके लिये गर्भसंक्रमणरूप
(अवतारलेनेरूप)दूसराव्यवनरूप कल्याणकपनेका कार्यहुआहै, तोभी
कारणमें कार्यका उपचार होनेसे गर्भापहारको कल्याणकपना कहनेमें
आताहै, इसलिये उनको गर्भापहार कहो, गर्भसंक्रमण कहो, त्रिशला-
कुक्षिमें अवतार लेनेका कहो, या दूसरा व्यवनरूप कल्याणक कहो,
सबका तात्पर्यार्थसे भावार्थ एकही है, इसलिये इनके आपसमें किसी
तरहका विरोधभाव नहींहै, इसप्रकार तीर्थकरपनेमें प्रकटहोनेकेलिये
त्रिशलामाताके गर्भमें अवतारलेनेरूप गर्भापहारके अतीव उत्तम का-
र्यके भावार्थको समझे बिनाही गर्भापहारको अतिनिंदनीक कहते हैं,
सो तीर्थकरमगवान्के अवर्णवाद बोलनेरूप (आशातना करनेरूप)
उल्लंघनोपि पनेकी हेतुभूत यहभी बींशवीं बड़ी भूलकी है।

२१- जैसे-श्रीआदीश्वर भगवान् १०८ मुनियोंके साथ एक स-
भ्यमें अष्टापदपर्यंत ऊपर मोक्ष पधारे हैं, उनको आश्चर्यरूप अच्छेरा
कहतेहैं, तोभी उन्हींकोही मोक्षकल्याणकभी मानतेहैं, तथा श्रीमल्लीना-
थस्वामीके जन्म, दोक्षा, व केवलज्ञानकी उत्पत्ति वगैरह सर्व कार्य
कोही जन्म, दीक्षादिक कल्याणकभी मानतेहैं। तैसेही श्रीमहावीर-
स्वामिके गर्भापहारकोभी आश्चर्यकारक अच्छेराकहतेहैं, तोभी उनको
दूसरा व्यवनरूप कल्याणकपनाभी माननेमें आताहै, उसका आशय
समझे बिनाही गर्भापहारको आश्चर्यकहके कल्याणक पनेका निषेध
किया सो भी धनानताजनक यह एकवींशवींभी बड़ी भूलकी है।
२२- जैसे-श्रीसिद्धसेगर्भाधारसूरिजी महाराजने उज्जयनीनगरी
में दया दुर्ध्वापवतिपाश्वनाथजीकी प्राचीनप्रतिमाको फिरसे प्रकट-

की, तथा गुजरात देशमें अणहिलपुरपाटणमें शिथिलाचारी चैत्यवासियोंने संयमधर्मको दवा दियाथा, उसको श्रीजिनेश्वरसूरिजी महाराजने वहां जाकर फिरसे प्रकट किया और श्रीनवांगीवृत्ति कारक सरतरगच्छनायक श्रीअभयदेवसूरिजी महाराजने श्रीस्थंभनपार्श्वनाथजीकी प्राचीनप्रतिमाको फिरसे प्रकटकी। तैसेही कल्प, स्थानांग, दशाश्रुतस्कंध, आचारांगादि आगमोंमें कहेहुए श्रीमहावीरस्वामीके च्यवनादि छ कल्याणकोंकों मेवाडदेशमें चितोडनगरमें शिथिलाचारी, लिंगधारी, चैत्यवासियोंने दवा दियेथे, उन्हांकोंही श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजने वहां जाकर फिरसे प्रकट किये हैं। सो शास्त्रविरुद्ध नवीन नहीं, किंतु आगमोक्त प्राचीनही हैं। जिसकाभी आवार्थ समझे बिनाही नवीन प्रकट करनेका कहतेहैं, सो भी अज्ञानताजनक प्रत्यक्ष ही मिथ्या भाषणरूप यह बाबीशबीभी बड़ी भूलकी है।

२३- जैसे-अभी वर्तमानिक गच्छोंके पक्षपाती लोग अहमदाबाद वगैरह शहरोंमें अपने गच्छके उपाश्रय वा धर्मशाला वगैरह मकान खालीपडेहोंवें, तोभी अन्यगच्छवाले शुद्धसंयमीमुनियोंकों उस मकानमें ठहरने नहीं देते, और यति लोगभी अपने गच्छके आश्रित भगवान्के मंदिरमें अन्य गच्छके यतिको स्नात्र महोत्सवादि पूजापढाने नहीं देते, जिसपरभी अन्यगच्छवाला कोई यति अपने गच्छके आश्रित मंदिरमें स्नात्र महोत्सवादि पूजापढानेको आवे, तो वो लोग मरणे-मारणे शिरफोडनेको तैयार होतेथे, और कहतेथे, कि-‘ऐसा कभी पहिले हुआ नहीं और अभी होने देंगेभी नहीं।’ यहवात गच्छोंके विरोधभावसे मारवाड, गुजरात वगैरह देशोंमें पहिले प्रसिद्धहीथी और कोई शहरोंमें अबभी देखनेमें आतीहै। इसी तरहसेही पहिले चैत्यवासी लोगभी आपसके द्वेषसे या लोभदशासे अपने गच्छके आश्रित मंदिरमें अन्यगच्छवालेकों स्नात्रपूजा महोत्सव, प्रतिष्ठादि कार्य नहीं करनेदेतेथे। उस अवसरमें श्री जिनवल्लभसूरिजी महाराजभी गुजरातदेशसे विहार करके मेवाडदेशमें विशेषलाभ जानकर जिनाशाविरुद्ध शिथिलाचारी चैत्यवासियोंका अविधिमार्गका निषेध करतेहुए; जिनाज्ञानुसार विधिमार्गका उपदेशद्वारा स्थापन करतेहुए, अव्यजीवोंके उपकारकेलिये चितोडनगरमें पधारे। तब वहांवाले चैत्यवासियोंने और उन्हांके पक्षपातिभक्तलोगोंने अपनीभूल प्रकटहोनेके भयसे महाराजको शहरमें ठहरनेकेलिये कोईभीजगह नहीं दिया और द्वेषबुद्धिसे चामुंडिका देवीके मंदिरमें ठहरनेका बतलाया, तब महाराज तो दे-

वीकी आज्ञा लेकर वहांही ठहरे. उनके संयमानुष्ठान, जप, तप, ध्यान,
 धैर्य, ज्ञानादिगुण देखकर देवीमाँ प्रश्न होकर जीवहिंसा छोड़कर, जी-
 वदया पालनेवाली व महाराजकी भक्ति करनेवाली होगई. और शहर
 घालेसी पुण्यवान् भव्यजीव जिनाहानुसार सत्यधर्मकी परीक्षाकर-
 नेको वहां महाराजके पास थोड़े २ आनेलगे. और अन्य दर्शनियोंमेंभी
 महाराजके विद्वत्ताकी बड़ी भारी प्रसिद्धि होनेसे बहुत लोग अपना
 संशय निवारण करनेकेलिये महाराजके पास आनेलगे, शहरभरमें ब-
 हुत प्रसंशाहोनेलगी, तब कितनेक गुणग्राही धावकलोगभी महाराज
 की गीतार्थ, शुद्ध संयमों और शास्त्रानुसार विधिमार्गकी सत्यघातें
 घतलानेवाले जानकर, चैत्यवासियोंकी शास्त्राविरुद्ध प्ररूपणाकी तथा
 चैत्यकी पैदाससे अपनी आजीविका चालनेकी स्वार्थीकल्पितघातों-
 को छोड़कर महाराजके पास शास्त्रानुसार सत्यघातोंकी ग्रहण करने
 वाले होगये। पीछे महाराजका चौमासामी वहां करवाया, तब तो
 महाराज चैत्यवासियोंकी शिथिलता और अविधिको खूब जोरशोरसे
 निषेध करने लगे और जिनाहानुसार विधिमार्गकी सत्यघातें विशे-
 षरूपसे प्रकाशित करने लगे, उसको देखकर बहुत भव्य जीव चै-
 त्यवासियोंकी मायाजालसे छूटकर शास्त्रानुसार क्रिया अनुष्ठान क-
 रने लगे. तबतो चैत्यवासी लोग महाराज ऊपर बहुत नाराज होगये
 और अपनी शास्त्राविरुद्ध भूलोंको सुधारनेके बदले पांचसौ चैत्यवा-
 सी इकट्ठे होकर लकड़ीयें धैरह हाथमें लेकर महाराजको मारनेके
 लिये माये, इसघातकी अच्छे २ आगेधान धावकोंद्वारा चितोडनगरके
 राजाको मालूम पड़नेसे महाराज ऊपरका यह उपसर्ग वहांके रा-
 जाने दूर किया, चैत्यवासी लोग बहुत द्वेष करतेथे और नगर भरके
 समयमंदिर चैत्यवासियोंके तापेमेंथे. उसअवसरमें महाराज धावकोंके
 साथ श्रीमहावीरस्वामीके दूसरेच्यवन कल्याणकसंवंधी आसोजघ-
 र्दी १३को चैत्यवासियोंके मंदिरमें देवचंदनादि करनेको जानेलगे, तब
 पहिलेके विरोधमायके कारणसे राज्यमान आगेधान् बहुत धावकलोग
 साथमेंथे, इसलिये चैत्यवासीलोगतो कुछमी बोलसके नहीं, मगर एक
 चैत्यवासीनीपुटिया अपनेस्त्रीजातीके तुच्छस्वभावसे अपनेगच्छकेआ-
 धित भगवान्के मंदिरके दरवाजेपर आड़ी सोगई और क्रोधसे बोलने
 लगी कि- 'पहिले पेसा कर्माहुमानहीं और यहअर्गी करतेहैं, सो मेरे
 श्रीपतेतो मंदिरमें नहींजानेहुंगी; मेरेकोमारकर पीछे भले अंदरजायो

ऐसा उस चैत्यवासीनी बुढियाका क्रोधसहित अनुचित वर्त्तावको देख कर; यद्यपि श्रावकलोग उसको दरवाजेसे हटाकर मंदिरमें दर्शन करनेको जासकतेथे, तो भी स्त्रीके साथ वैसा करना योग्य न समझ कर महाराजके साथ पीछे अपने स्थानपर चले आये. इत्यादि 'गण धर सार्धशतक' बृहद्वृत्ति वगैरहमें श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराज के चरित्रसंबंधी पूर्वापरके आगे पीछेके प्रसंगको, व चितोडके निवासी चैत्यवासियोंके विरोधभावको, विवेकी बुद्धिसे समझे बिनाही अथवा तो जान बुझकर आगे पीछेके संबंधको छुपाकरके कितनेक लोग कहतेहैं, कि—'श्रीजिनवल्लभसूरिजीने चितोडनगरमें छठे कल्याणककी नवीन प्ररूपणाकरी तब उनको बुढियाने मना किया था तोभी मानानहीं.' ऐसा कहनेवाले अपनी अज्ञानताकोही प्रकटकरतेहैं, क्योंकि देखो—वो चैत्यवासीनी बुढिया अज्ञानी आगमोंके भावार्थको नहीं जाननेवाली थी, तथा शिथिलाचारी होकर अपनी आजीविकाके लिये चैत्यमें ठहरकरके चैत्यकी पैदाससे अपना गुजरान करती थी और श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराज चैत्यमें [मंदिरमें] रहनेका, तथा उसकी पैदाससे अपनी आजीविका चलानेका निषेध करने वालेथे, और शास्त्रानुसार व्यवहार करने वाले शुद्ध संयमीथे. इसलिये चितोडके सब चैत्यवासियोंकी तरह वह बुढियाभी महाराजसे विशेष द्वेष धारण करने वाली थी. और बुढियाके जन्म भरमेंभी उसके सामने कोईभी शुद्ध संयमी चैत्यवासका निषेध करनेवाला चितोड नगरमें पहिले कभी नहीं आयाथा. उससेही शास्त्रानुसार विधिमार्गकी बातोंकी उसको मालूम नहींथी. इसलिये इन महाराजका आगमानुसार छठे कल्याणकका कथनभी उस बुढियाको नवीन मालूम पडा. और अपने चैत्यनिवासकी तथा उससे अपनी आजीविका चलानेकी बातका खंडन करने वाला और अपनी शिथिलाचारकी भूलोंको प्रकट करनेवाला, ऐसा अपना विरोधी अपने तावेके मंदिरमें अपने सामने चला आवे, सो उस बुढियासे सहन नहीं होसका. इसलिये क्रोधसे मंदिरके दरवाजे पर आडी पड गई, सो उस निर्विवेकी अज्ञानी क्रोधसे विरोध भावको धारण करनेवाली बुढियाके कहनेसे प्रत्यक्ष आगम प्रमाण मौजूदहोनेसे छठा कल्याणक नवीन कभी नहीं ठहर सकता. जिसपरभी उस बुढियाके अज्ञानताजनक वचनोंका भावार्थ समझे बिनाही उस चैत्यवासीनी बुढियाकी परंपरावाले अभी वर्तमानमेंभी कितनेक आग्रही जन अज्ञानतासे बुढियाकी

तर्ह द्वेप बुद्धिसे, छठे कल्याणककी नवीन प्ररूपणा करनेका श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजपर झूठा दोष आरोपण करतेहैं. मगर प्रत्यक्ष-पने आगम प्रमाणोंको उत्थापन करके मिथ्याभाषणसे त्रेवीशवी यह भी बड़ीभूल करके विवेकी तत्त्वज्ञ विद्वानोंके सामने अपनी लघुता-होनेका कारण करतेहुए कुछभी विचारनहींकरते, यह कितनी बड़ी लज्जा (शर्म) की बात है. सो भी विचारने योग्य है ।

औरभी एक प्रत्यक्ष प्रमाण देखिये — श्रीअंतरिक्षपार्श्वनाथजी महाराजकी यात्रा करनेकेलिये मुंबईसे संघगयाथा, उनके साथमें आनंदसागरजी आदि साधुजीभीथे, सो रस्तामें संघके दर्शनकरनेकेलिये साथमें श्रीजिनेश्वर भगवान्की प्रतिमाथी. उनको वहां संघ ठहरे तब तक संघ वाले मंदिरमें विराजमान करनेलगे, सो दिगंबर लोगोंने मना किया, जब उनके सामने जबरई करनेको गये. तब आपसमें मार-पीट हुई, शिर-फुटे, कोर्ट कचेरीमें गये, दंडहोनेका या कैदमें जानेका मोका आया, हजारों रुपयें संघके खर्च हुए, तब साधू लोग छूटे, और आपसमें विरोधभाव बढ़ा, तथा शासन हिलनाभी बहुत हुई, इस पर अब विचार करना चाहिये, कि—उस समय संघवाले तथा संघके साथ आनंदसागरजी वगैरह साधु लोगभी विवेक वाले होते, तो व्यर्थ हठकरके तकरार खड़ी न करते, तो इतना नुकसान कभी उठाना नहीं पड़ता. इसीतरहसे श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजभी व्यर्थ तकरार न होनेके लिये बुद्धियाका हठ देखकर वहांसे पीछे चले आये, सो तो दीर्घदृष्टिसे विवेकता पूर्वक बहुत अच्छा काम कियाथा. जिसके बदले उनको झूठे ठहरानेका दोष लगाना यह कीतनी बड़ी अज्ञानता है ।

और न्यातन्यातमें, गांवगांवमें, देशदेशमें, अपने २ पाडोसीपाडोसी में, पंचपंचायतमें, राजदरवारमें, या गच्छगच्छमें व अंधपरंपराकूढ़ीकी खोटी प्रवृत्तिमें, आपसके विरोधभाव संबंधी “ ऐसा पहिले कभीहुआनहीं, और अभी यह ऐसा करते हैं, सो कभी होने देंगे भी नहीं” इस तरहसे कहनेकी एक प्रकारकी प्रचलीत रूढ़ीही है, उसमें सत्या-सत्यकी परीक्षा किये बिना किसीको झूठा ठहराना यह सर्वथा निर्विवेकता है. इसी तरहसे उन चैत्यवासीनी बुद्धियानेंभी अपने आग्रहसे वैसा कहाथा, उसका भावार्थ समझेबिनाही छठे कल्याणकको नवीन ठहराना, सोभी यह आगमोंके उत्थापनकरनेरूप तथा श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजपर झूठादोष आरोपणकरनेरूप व अज्ञानता-जनक बड़ी भारीभूल है. इस बातको विशेष पाठक स्वयं विचार लेंगे.

२४- देवानंदामाताके गर्भमें ८२ दिन गये बाद त्रिशलामाताके गर्भमें आनेको च्यवनकल्याणकपना प्रकटतया सिद्ध करनेके लिये ही खास कल्पसूत्रमें च्यवनकल्याणकके सर्व कार्य देवानंदामाता संबंधी वर्णन नहीं किये, किंतु त्रिशलामाता संबंधी वर्णन किये हैं, तथा श्रीसमवायांगसूत्र वृत्तिमें भी देवानंदामाताके गर्भसे ८२ दिन गये बाद त्रिशलामाताके गर्भमें आनेको अलग २ भव गिनतीमें लिये हैं, और कल्पसूत्र तथा उन्हींकी सर्व टीकाओंमें तथा श्रीवीरचरित्रादि अनेक शास्त्रोंमें भी देवानंदामाताके गर्भमें ८२ दिन गये बाद आसोजवदी १३ को त्रिशलामाताके गर्भमें भगवान् आये हैं, यह अधिकार बहुत विस्तार पूर्वक खुलासाके साथ कथन किया है, इसलिये देवानंदामाताकी कुक्षिसे जन्म होनेके बदले त्रिशलामाताकी कुक्षिसे जन्म होने संबंधी किसी तरह की भी असंगतिरूप शंका कभी नहीं हो सकती, जिसपर भी असंगतिरूप शंका निवारण करनेके लिये गर्भापहारकानक्षत्र चतलानेका कहकर उनमें अलग २ भव गिनने, व १४ महास्वप्न देखने वगैरह सर्व बातोंको उड़ाकर दूसरा च्यवनरूप गर्भापहारको कल्याणकपने रहित ठहराते हैं, और उनको बहुत तुच्छ समझकर बड़ी निंदा करते हैं, सो भी मायावृत्तिसे तीर्थंकर भगवान् की आशातना करनेरूप चौबीशवी बड़ी भूलकी है।

२५- श्रीऋषभदेव आदि तीर्थंकर महाराज पहिले होगये, तथा श्रीसीमंधरस्वामि आदि वर्तमानमें हैं, उन्हीं सबोंने श्रीमहावीरस्वामिके च्यवनादि छ कल्याणक कथन किये हैं, उन्हींके ही अनुसार गणधर-पूर्वधरादि पूर्वाचार्योंने भी आचारांग, स्थानांगादि आगमोंमें भी च्यवनादि छ कल्याणक कथन किये हैं, उसीके ही अनुसार तपगच्छके पूर्वज वडगच्छके श्रीविनयचंद्रसूरिजीने कल्पसूत्रके प्राचीन निरुक्तमें, तथा चंद्रगच्छके श्रीपृथ्वीचंद्रसूरिजीने कल्पसूत्रके प्राचीन टिप्पणमें और श्रीपार्श्वनाथस्वामिकी पट्टपरंपरामें उपकेश गच्छीय श्रीदेवगुप्तसूरिजीने कल्पसूत्रकी टीकामें इत्यादि अनेक प्राचीन शास्त्रोंमें भी खुलासा पूर्वक च्यवनादि छ कल्याणक लिखे हैं। उसीके ही अनुसार तपगच्छके भी पूर्वाचार्य श्रीकुलमंडनसूरिजी वगैरहोंने भी श्रीकल्पवचूरि आदिक ग्रंथोंमें च्यवनादि छ कल्याणक लिखे हैं, इसलिये श्रीतीर्थंकर-गणधर-पूर्वधरादि पूर्वाचार्योंके प्राचीन समयसे ही आगमानुसार आत्मार्षी सर्वगच्छवाले च्यवनादि छ कल्याणक माननेवाले थे, जिसपर भी आगमादि सर्व प्राचीन शास्त्रोंके प्रमाणोंको जान बुझकर छुपाकरके या अज्ञानतासे 'श्री जिनवल्लभसूरिजीने चितोडमें

छठे कल्याणककी नवीन प्ररूपणा करी' ऐसा कहकर जो लोग छठे कल्याणकका निषेध करते हैं, वो लोग तीर्थकर, गणधर, पूर्वधरादि पूर्वाचार्योंकी और खास अपनेही तपगच्छकेभी पूर्वाचार्योंकीभी आशातना करनेवाले ठहरते हैं, इसलिये आत्मार्थी भवभिरु विवेकी जनोंको तो छठे कल्याणकका निषेध करना सर्वथा योग्य नहीं है, मगर निषेध करनेवालोंने यह पचीशवीभी बड़ी भूलकी है।

२६- समा मंडलमें जाहिर व्याख्यान करते हुए परोपकारकेलिये सत्य बात प्रकट करनेमें अपनी स्वाभाविक प्रकृतिसे, सच्चके जोशमें आकर कितनेक घका लोग चौकी, टेबल, या पाटापर जोरसे अपना हाथ पिछाड़ते हुए अपना मंतव्य प्रकट करते हैं, तथा कितनेक छाती ठोकते हुए, या भुजा आस्फालन करते हुए, अपनी सत्यवात प्रकट करते हैं, और कोई विशेष प्रबल विद्वान् वादी तो हाथमें खूब उंचा झंडा लेकर नगरेको पीटवाते हुए विवाद करनेकेलिये नगरमें उद्घोषणा करवाते हैं, मगर यह बात कोई प्रकारसे अनुचित नहीं है, किंतु सत्यवात प्रकाशित करनेमें अपनी हिम्मत बहादुरीकी स्वाभाविक प्रकृति है। इसीतरहसे श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजनेभी सर्व शिथिलाचाही चैत्यवासियोंके सामने चैत्यवासका निषेध व आगमानुसार श्रीगहावीरस्वामिके छ कल्याणक मानने वगैरह विषयों संबंधों सत्यवातें प्रकाशित करनेमें अपनी हिम्मत बहादुरीसे भुजास्फालन पूर्वक कहाया, कि—'चैत्यवास निषेधादिक ऊपरकी बातें जो न माननेवाले हों, वो उन्हींकी शास्त्रार्थ करनेकी ताकत हो तो मैंने सामने आकर उन बातोंका शास्त्रार्थसे निर्णय करो' मगर उस समय किसीभी चैत्यवासीकी महाराजके साथ शास्त्रार्थ करनेकी हिम्मत नहीं हुई, तब महाराजने सब लोगोंके सामने ऊपर मुजब सत्यवातें प्रकाशित कीं, इसीतरहसे 'गणधरसार्धशतक' बृहद्वृत्ति, लघुवृत्ति वगैरहका भावार्थ समझे बिनाही श्रीजिनवल्लभसूरिजीने 'स्कंधास्फालनपूर्वक' छठा कल्याणक नवीन प्रकट किया, ऐसा कहकर चैत्यवास निषेध वगैरह ऊपरकी सब बातोंका संबंध छुपाकर छठे कल्याणको नवीन ठहराकरके जो निषेध करते हैं, सो मायावृत्तिसे व्यर्थही भोलेजीवोंको उन्मार्गमें गेरनेकेलिये मिथ्या मापणकरके यहभी छवीशवीबड़ी भूलकी है।

२७- श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराज चैत्यवासका खंडन करनेवाले थे, इसलिये चैत्यवासियोंने महाराजको शहरमें ठहरनेको जगह नहीं दी, और द्वेषादिसे चामुंडिका देवीके मंदिरमें ठहरनेका घतला-

था, तब महाराज तो वहांही ठहरकर अनेक प्रकारके कष्ट सहन करते हुए भी भव्यजीवोंके उपकारकेलिये जिनाघानुसार सत्यवातें लोगोंको बतलाते रहे, और चैत्यमें ठहरने वगैरह चैत्यवासियोंकी कल्पित बातोंका खंडन करते रहे, यह बात 'गणधर सार्धशतक' ग्रंथकी लघुवृत्ति तथा बृहद्वृत्ति वगैरह शास्त्रोंमें खुलासा लिखी है। जिसपर भी ऊपर मुजब चैत्यवासियोंकी भूलोंको तथा जिनाघानुसार सत्य बातोंके प्रसंगको मायावृत्तिसे छुपा करके 'आपना नवीन मत स्थापन करनेकेलिये चासुंडिकादेवीके मंदिरमें ठहरेथे' ऐसा प्रत्यक्ष मिथ्या लिखकर महाराजकी झूठी निंदा की, और दृष्टिरागी बाल जीवोंको भी परम उपकारी युग प्रधान आचार्य महाराजके झूठे अवर्णवाद बोलनेवाले बनाये। यह भी सत्तावीशवी बड़ी भूलकी है।

२८ "यो न शेष सूरीणामघातसिद्धांतरहस्यानाम्" इत्यादि 'गणधर सार्धशतक' ग्रंथकी १२२वीं गाथाकी लघुवृत्ति तथा बृहद्वृत्तिके यह वाक्य सिद्धांतके रहस्यको नहीं जाननेवाले द्रव्यलिङ्गी चैत्यवासियों संबंधी है, मगर पहिले होगये उन सर्व पूर्वाचार्योंसंबंधी नहीं है, जिसपर भी 'पहिले जितने आचार्य होगये हैं, उन सबोंको सिद्धांतके रहस्यको नहीं जाननेवाले ठहराकर जिनवल्लभसूरिजीने छठा कल्याणक नवीन प्रकाशित किया' ऐसा अर्थ कहते हैं। सो अपनी विद्वत्ताकी लघुताकारक अपनी अज्ञानता प्रकट करते हैं। क्योंकि 'शेष' कहनेसे सिद्धांतके रहस्यको जानने वाले सर्व पूर्वाचार्योंको छोड़कर सिद्धांतके रहस्यको नहीं जानने वाले बाकीके अज्ञानियोंका ग्रहण होता है, और 'अशेष' कहनेसे सर्वका ग्रहण होसकता है, मगर यहांतो 'अशेष' शब्द नहीं है, किंतु 'शेष' शब्द है, इसलिये सर्व पूर्वाचार्योंका ग्रहण नहीं होसकता, जिसपर भी सर्वपूर्वाचार्योंका ग्रहण करते हैं, सो 'शेष' शब्दके अर्थको भी नहीं जाननेवाले अपनी अज्ञानतासे शास्त्रोंके छोटे २ अर्थ करके, यह भी अष्टावीशवी बड़ी भूलकी है। इस बातको भी विशेष विवेकी तत्त्वज्ञ विद्वान् लोग स्वयं विचार सकते हैं।

देखिये-खरतरगच्छ वालोंने अपने पूर्वाचार्योंके चरित्रोंमें, जैसे श्रीअभयदेवसूरिजी महाराज संबंधी 'श्रीस्थभन पार्श्वनाथ प्रकटकर्ता' तथा 'श्रीनवांगी वृत्ति कर्त्ता' वगैरह बातें, उन महाराजने जैनसमाजपर किए हुए उपकारोंकी वास्तविककेलिये प्रसंगारूप लिखी हैं। तैसीही श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराज संबंधी भी 'दश सह

स नवीनश्रावक तथा चामुंडिका देवी प्रतियोधक ' चैत्यवास शिथि-
लाचार निषेधक ' ' पष्ट कल्याणक प्रकट कर्ता ' वगैरह बातें भी इन
महाराजने जैनसमाजपर किये हुए उपकारोंकी याद गिरिकेलिये
प्रसंशारूप लिखी हैं, सो नवीन कल्पित नहीं, किंतु शास्त्रानुसार
प्राचीनही हैं. इसलिये प्रसंशारूप लिखी हैं । जिसका मर्मभेद सम-
झेबिना, ' गणधर सार्द्ध शतक ' ग्रंथकी लघुवृत्ति तथा बृहद्बृ-
त्तिके ' यो न शेषसूरीणां ' इत्यादि पाठोंके ऊपर मुजब सत्यज-
र्थोंको छुपाकरके अपनी भतिकल्पना मुजब छोटे छोटे अर्थकरके
भोलेजीयोंको मिथ्यात्वके उन्मार्गमें गेरनेकेलिये धर्मसागरजीकी अंध
परंपरावाले उनकी देखा देखी वर्तमानिक न्यायाभोनिधिजी, शास्त्र
विशारदजी, न्यायविशारदजी, विद्यासागर न्यायरत्नजी, जैनरत्न,
व्याख्यानवाचस्पति, आगमोद्धारक, गीतार्थ, वगैरह विशेषणोंको धा-
रणकरनवाले आचार्य, उपाध्याय, प्रवर्त्तक, गणि, पन्यास, प्रसिद्धवक्ता,
विद्वान् मुनिजनआदि सर्व ऐसेही अनर्थ करते हुए चले जाते हैं. और
' सामान्यविशेष बातका भेदसमझे बिनाही सर्वतीर्थकर महाराजों सं-
बंधी ' पंचाशक सूत्रवृत्ति ' का पांच कल्याणकों संबंधी सामान्यपाठको
आगे करके कल्प, स्थानांग, आचारांगादिमें विशेषता पूर्वक च्यवनादि
छ कल्याणक कहें हैं, उन्होंका निषेधकरनेकेलिये आगमोंके अनादिसिद्ध
च्यवनादि कल्याणक अर्थको उड़ा देते हैं. तथा जैसे यति-मुनि-साधु-
अणगार शब्द एकार्थके भावार्थवाले हैं, तैसेही च्यवनादि वस्तु-स्थान-
कल्याणक शब्द भी एकार्थके भावार्थवाले हैं, उसका भेद समझे बिना
ही च्यवनादिकोंको वस्तु-स्थान कहकर कल्याणकपने रहित ठहराते
हैं । मगर दीर्घदृष्टिसे विवेकबुद्धिपूर्वक शास्त्रकार महाराजोंके अभि-
प्राय तरफ उपयोग लगाकर सत्य तरब बातका कोई भी विचार नहीं
करते हैं, यह अंधपरंपराकी कितनी बड़ी भारी लज्जनोप अनुचित प्रवृ-
त्ति है. इसको विशेष विवेकीतस्वह पाठकगण स्वयंविचार सकते हैं ।
और भी देखिये-विवेक बुद्धिसे खूब विचारकरीये, यदि नीचगौत्र
कर्मविपाकरूप तथा आश्चर्यरूप कहनेसे कल्याणकपनेका निषेध हो
सकता होवे, तबतो आपादशुद्धी ६ को देवानंदामाताके गर्भमें भग-
वान् आये, सोही नीचगौत्र कर्मविपाकरूप होनेसे कल्पसूत्रादि शास्त्रों-
में उनको आश्चर्य कहा है, इसलिये तुम्हारे मंतव्य मुजबतो उनको भी क-
ल्याणकपनेका निषेध हो जावेगा. और विशेष अधिक आश्चर्यकारक
दूसरे च्यवनकी तरह, प्रथमच्यवनभी कल्याणकपने रहित होनेसे दो-

बवाकीके ४कल्याणकही रहजावेंगे. और नीचगौत्रके विपाकरूप तथा आश्चर्यरूप कहते हुएभी प्रथम च्यवनको कल्याणकपना मानेंगे, तो नीचगौत्र विपाकरूप और आश्चर्यरूप कहकर दूसरे च्यवनरूप गर्भी पहारको कल्याणकपने रहित ठहराया सो प्रत्यक्षमिथ्या व्यर्थही झूठा आग्रह सिद्ध होवेगा. इसलिये ऐसे झूठे आग्रहसे भोले जीवोंको संशयरूप मिथ्यात्वके भ्रममें गेरकर भगवानकी आशातनाका हेतुभूत अनर्थ करना सर्वथा योग्य नहीं है. किंतु प्रथम च्यवनमें कल्याणकपना माननेकी तरहही दूसरे च्यवनमेंभी कल्याणकपना आगमादि शास्त्रप्रमाण तथा युक्तिसम्मत होनेसे आत्मार्थियोंको अवश्यही मान्यकरना उचितहै, इसको विशेष तत्त्वज्ञजन स्वयंविचारसकतेहैं।

औरभी प्रत्यक्ष शास्त्रप्रमाण देखिये-कल्पसूत्रकी सर्व टीकायें वगैरह बहुतशास्त्रोंमें श्रीजंबूस्वामिके निर्वाणगयेबाद दश(१०) वस्तु विच्छेद होनेका लिखाहै. उसमें-केवलज्ञान, केवलदर्शन, यथाख्यात-चारित्र, मुक्तिगमन वगैरह बातोंकोभी वस्तु कहाहै. और 'गुणस्थान-क्रमारोह' वगैरह शास्त्रोंमेंभी केवलज्ञान उत्पन्नहोनेको, तथा मुक्तिगमनको १३-१४ वा गुणस्थान कहाहै. इसी तरहसे इन शास्त्रप्रमाण मु-जबभी तीर्थंकर भगवानके केवलज्ञान उत्पन्न होनेको तथा मुक्तिगमन निर्वाणको वस्तु कहो या स्थान कहो और उन्हींकोही केवलज्ञान तथा निर्वाण कल्याणकभी मानो, तो भी इस बातमें कोई तरहका विरोधभाव नहींहै, इसलिये च्यवनादिकोंको वस्तु कहो, या स्थान कहो, वा कल्याणककहो, सबका तात्पर्यार्थसे भावार्थ एकहीहै. जिस परभी वस्तु-स्थान कहकर कल्याणकपनेका निषेध करनेवाले अपनी अज्ञानतासे शास्त्र विरुद्ध प्ररूपणा करके भोलेजीवोंको उन्मार्गमें गेरते हैं, और अपनी आत्माकोभी उत्सूत्र प्ररूपणाके दोषसे मलीन करते हैं. इसबातकोभी विवेकी तत्त्वज्ञजन स्वयं विचार सकते हैं।

और तीर्थंकरभगवानके च्यवनादिकोंको कल्याणकपना आगमानु-सार अनादिसिद्धहै, उन्हीं च्यवनादिकोंको शास्त्रोंमें एक जगह स्थान कहे, दूसरी जगह वस्तु कहे, तीसरी जगह कल्याणक कहे, इससे-भी वस्तु-स्थान-कल्याणक यह तीनों शब्द पर्यायवाचक एकार्थवाले सिद्ध होतेहैं जिसपरभी वस्तु-स्थान शब्द देखकर अनादिसिद्ध च्यवनादिमें कल्याणक अर्थको उडादेना सो अपने झूठे पक्षपातके आग्रहसे शास्त्रविरुद्ध प्ररूपणा करनेरूप यह कितनी बड़ी भूल है इसको

आत्मारथी विवेकी तत्त्वज्ञ पाठक जन स्वयं विचार सकते हैं।

छ कल्याणक संबंधी ऊपरके संक्षिप्त लेखसे भी जो आत्मारथी सत्य ग्रहण करने वाले निकट भव्य होंगे, वह तो थोड़ेसेमें ही सार समझ लेंगे, कि गर्भापहारको अलग भव गिननेसे तथा त्रिशलामाताने सर्व तीर्थंकर माताओं की तरह आकाशसे उतरते हुए १४ महास्वप्नदेखने वगैरह कार्योंसे दूसरा च्यवनरूप कल्याणकपने की उत्तमता को छुपाकरके व्यर्थ ही छठे कल्याणक की निंदा करना सर्वथा योग्य नहीं है और शास्त्रों के अर्थ घटलकरके उत्सृज्यप्ररूपणासे व कुयुक्तियोंसे भोले जीवों को भी उत्तम कार्य के हेतुभूत गर्भापहार की निंदा करवाने वाले घनवांकर तीर्थंकर भगवान की आशातनासे भवहार जानेका कारण कराना कदापि योग्य नहीं है। ऊपरकी इन सब बातों का विशेष निर्णय शास्त्रों के संपूर्ण पाठों के प्रमाणों सहित इस ग्रंथ के पृष्ठ ४५३ से ८२६ तक छप चुका है, सो तीसरे भागमें प्रकट होगा, उसके बांचनेसे सर्व शंकाओं का खुलासा समाधान अच्छी तरहसे हो जावेगा।

और शासन नायक श्रीमहावीरस्वामि आदि सर्व तीर्थंकर म हाराजों के चरित्र-भव्य जीवों को कर्मों की निर्जरा करानेवाले कल्याणकारक मंगलरूप ही हैं, इसलिये पर्युपणा के मंगलिक पर्व दिनोंमें आत्मकल्याण के लिये बांचनेमें आते हैं और श्रीमहावीरस्वामि के गर्भापहाररूप दूसरा च्यवनका कार्य तो त्रिशलामाता, सिद्धार्थपिता, वृ इंद्रमहाराज वगैरह सर्व जीवों को कल्याण मंगलरूप हर्षका देनेवाला हुआ है। तथा उनका आराधन करनेवाले अल्पसंसारी आत्मारथी भव्य जीवों को भी अभिमानरहित कर्मों की विचित्रता की भावनासे कर्मों की निर्जरा करानेवाला कल्याणकारक मंगलरूप होता है। मगर गर्भापहार के नाम सुनने मात्रसे ही चमक उठनेवाले और उनको नीच गौत्रधिपाकरूप, आश्रयरूप अतीव निंदनीय कहकर निंदा करनेवालों को तीर्थंकर भगवान के अवर्णवाद बोलनेसे संसारपरिभ्रमण के बहुत विशेष प दुःख भोगनेवा की होंगे, इसलिये उन्हें को वो कार्य अमंगलरूप अकल्याणरूप मालूम पड़ता होगा। इससे उन कार्यसे द्वेष रखकर वर्षो वर्ष पर्युपणा के मांगलिकरूप कल्याणकारक पर्व दिनों के व्याख्यानमें उनकी निंदा करते हुए अकल्याणरूप अतिनिंदनीय ठहराकार तीर्थंकर भगवान की आशातना करनेसे अपने को और दूसरे भव्य जीवों को भी अकल्याणरूप दुर्लभ बोधिका हेतु करते हैं, ऐसी २ अनर्थभूत अनुचित बातोंसे ही 'मुचोधिका' नाम रखता है। मगर वास्तविक में

तो 'दुर्लभबोधिका' नाम सिद्ध होता है । इस बात को विशेष आत्मा-
र्थी तत्त्वज्ञ पाठकगण स्वयं विचार लेंगे ।

एक बात उत्थापन करनेसे अनेक बातें उत्थापन
करनी पड़ती हैं ॥

देखो-एक अधिकमहीना व छ कल्याणक उत्थापन करनेसे उसकी
पुष्टिकेलिये, अनेक शाखोंके अर्थवदलनेपड़े । अनेक जगह शाखकार
महाराजोंके अभिप्राय विरुद्ध आग्रह करना पड़ा । कितनीही जगह
मिथ्या बातें भी लिखनी पड़ी । कितनीक जगह शाखोंके आगे पीछे
के संबंधवाले पाठोंको छोड़कर बिनासंबंधके अधूरे २ पाठभी भोले
जीवोंको बतलाकर अपनापक्षकी सत्यता बतलानेका परिश्रम करना
पड़ा और कितनीही जगहतो शाखोंकी, पूर्वाचार्योंकी व भगवानकी
भी आशातनाके हेतुभूत अनुचित शब्दभी लिखने पड़े. उसका अनु-
भवतो सुबोधिक-किरणावलीआदिककी २८ भूलोंवाले ऊपरके लेखसे
तथा इसभूमिकाके सबलेखपरसे और इस ग्रंथके अवलोकन करनेसे
पाठकगणको अच्छी तरहसे होसकेगा, इसलिये 'एक बात उत्था-
पन करनेसे अनेक बातें उत्थापन करनी पड़ती हैं' यह लोकरुढीकी
कहावतकी बात ऊपरके विषयमें प्रत्यक्ष देखनेमें आती है ।

इसप्रकार पर्युषणासंबंधी, व छ कल्याणक संबंधी अपना झू-
ठा पक्ष स्थापन करनेकेलिये और भोले जीवोंको उन्मार्गमें गेरनेके-
लिये, शाख विरुद्ध होकर विनयविजयजीने सुबोधिकामें, तथा ज-
यविजयजीने दीपिकामें, और धर्मसागरजीने किरणावलीमें, ऊपर
मुजब अनेक भूलें की हैं, उन्हीं भूलोंको तपगच्छके कितनेके आग्र-
ही जन पर्युषणाके व्याख्यानमें वर्षोंवर्ष वांचते हैं. उससे जिनाशा-
की विराधनाहोकर भवबढनेका व दुर्लभबोधिका हेतुभूत अनर्थ हो-
ता है. इसलिये अल्पसंसारी भव्यजीवोंको जिनाशानुसार सत्यवातोंकी
प्राप्ति होनेरूप उपकारकेलिये उपरकी सब बातोंका खुलासा निर्ण-
य इसग्रंथमें अच्छीतरहसे लिखनेमें आया है । उसको देखकर यदि
शाखविरुद्ध प्ररूपणासे संसार परिभ्रमणका भय लगता हो तो उन
भूलोंको सुधारो, व्याख्यानमें वांचनेका बंध करो, और सत्यवातोंको
ग्रहण करो या बडोदा वगैरह किसीभी राज्य दरबारमें इन भूलोंसं-
बंधी श्रीगौतमस्वामिआदि गणधरमहाराज व सिद्धसेनदीवाकर, ह-
रिभद्रसूरिजी वगैरह महाराजोंकी तरह सत्य ग्रहण करनेकी प्रति-

श्रीपूर्वक शास्त्रार्थ करनेको तैयारहो; हमने तो इनका सत्य निर्णय अच्छी तरहसे कर लिया है, तो भी इन शास्त्रार्थमें सत्यनिर्णय ठहरेगा सो मंजूर है, इसलिये जो महाशय ऊपरकी भूलोंसंबंधी शास्त्रार्थ करना चाहते हों, वो अपनी सहीसे अपना प्रतिष्ठा पत्र जाहिर रूपसे हमको भेजें। समय, स्थान, नियम, साक्षि वगैरहकी व्यवस्था तो सबके अनुकूल उसी राज्यके नियममुजब होसकेगी, विशेष क्या लिखें।

पर्युपणा संबंधी मंतव्यके कथनका संक्षिप्त सार.

१- जैनटिप्पणाके अभावसे लौकिक टिप्पणामुजब मास-पक्ष-तिथि-वर्ष वगैरह माननेका व्यवहार करना और पर्युपणादि धार्मिक कार्योंका व्यवहार जैन सिद्धांतोंके अनुसार करना. तथा जैनसिद्धांतोंके अनुसार या लौकिक टिप्पणाके अनुसारभी अधिक महीनेके ३० दिनोंको दान, पुण्य, परोपकार, जप, तप, धर्म ध्यानादि करनेमें व ब्रह्मचर्य पालनेमें या देशविरती-सर्वविरती संयम पालनेमें, तथा कर्मबंधनकी स्थितिके प्रमाणमें और कर्मोंकी निर्जरा करने वगैरह कार्योंमें गिनतीमें लियेजातेहैं, तैसेही ५० दिन प्रतिवद्ध पर्युपणापर्व का आराधन करनेमेंभी उसके ३० दिन गिनतीमें लेकर खरतरगच्छ, तपगच्छादिकको कल्पसूत्रकी टीकाओंके “पंचाशैतव्य दिनैः पर्युपणा संगतेति वृद्धाः” इसवाक्यमुजब अभी दूसरेआचरणमें या प्रथम भाद्रपदमें ५०दिने पर्युपणापर्वकरना, यही शास्त्रानुसार जिनाशा है।

२- मास प्रतिवद्ध कार्य तो एक महीनेकी जगह दूसरे महीनेमेंभी करनेमें आवे, तो भी कोई शास्त्रमें उनका दोष नहीं घतलाया. मगर पर्युपणापर्व करनेमें तो ५०दिनकी जगह ५१दिनभी कमी नहींहोसकत, इसलिये बिनामुहूर्तवाले ५० दिन प्रतिवद्ध पर्युपणापर्वके साथ मास प्रतिवद्ध या मुहूर्त प्रतिवद्ध होली, ओली, दीवाली, दशहरा, अक्षयतृतीया, पोष-आचणादिक महिनोंके कल्याणकादितप, या यज्ञोपवित, दीक्षा, प्रतिष्ठा, विवाह सादी वगैरह कोईभी कार्योंका संबंध नहीं है। जिसपरमी दिन प्रतिवद्ध पर्युपणापर्व आराधन करनेकी चर्चामें मासप्रतिवद्ध या मुहूर्त प्रतिवद्ध कार्योंकी बात घीचमें लाते हैं. वो लोग पर्युपणापर्वकरने संबंधी शास्त्रकार महाराजोंका आशय नहीं जानने वाले होनेसे, शास्त्रोंकी आज्ञा विरुद्ध होकर व्यर्थही कृत्युक्तियोंसे विषयांतर करके भोले जीवोंको उन्मार्गमें गेरतें हैं।

३- अधिक महीनेके अभावसंबंधी भाद्रपदमें पर्युपणा करनेके व उसकेपीछे ७० दिन रहनेके और १२ मासी क्षामणे वगैरहके सामान्यपाठोंको अधिकमहीना होवे तबभी आगेलातेहैं। और अधिकमहीनेसंबंधी “ पचाशतैव दिनेः पर्युपणा संगतेति वृद्धाः ” कल्पसूत्रकी सर्वटीकाओंके इस विशेषपाठको, तथा स्थानांगसूत्रवृत्ति, निशीथ-चूर्णि, वृद्धकल्पचूर्णि, वृत्ति, पर्युपणाकल्पचूर्णि वगैरह शास्त्रोंके १०० दिन रहने संबंधीआदि विशेषताके पाठोंकी सत्यवातोंको छुपाकरके छोड़ देते हैं, सो यह सर्वथा अनुचित है।

४- धार्मिक कार्य करनेमें १२ महीनोंके सर्व दिन, या अधिक महीना होवे तब १२महीनोंकेभी सर्व दिन, वा क्षय महीनेकेभी सर्व दिन बरोबर समानही हैं, उनमें कर्मबंधनके संसारिक कार्य और कर्म निर्जराके धार्मिक कार्य हमेशा बराबर होते रहते हैं, इसलिये तत्त्वदृष्टिसे तो उनमेंसे एक समय मात्रभी गिनतीमें नहीं छुट सकता। जिसपरभी कार्तिकादि क्षयमहीनेके २० दिनोंमें दीवाली, ज्ञान-पंचमी, चौमासी वगैरह धार्मिक कार्य करते हुएभी अधिक महीनेके २० दिनोंको तुच्छ समझकर बड़ी निंदा करते हैं, या कालचूलाके नामसे गिनतीमें छोड़ देनेका कहते हैं, सो सर्वथा जिनाज्ञाका उत्थापन करते हैं।

५- जैन ज्योतिषविषयसंबंधी प्ररूपणा आगमानुसार करनी और श्रद्धाभी उसीमुजबवरखनी, परंतु अभी पडताकालमें जैनटिप्पणा बंध होनेसे उस मुजब व्यवहार नहींकरसकते और लौकिकाटिप्पणा मुजब व्यवहार करनेमें आता है। इसलिये अभी जैन शास्त्रमुजब पौष-आषाढ अधिक होनेसंबंधी पाठ बतलाकर लौकिक टिप्पणासंबंधी चैत्र-श्रावणादि अधिकमहीने मान्यकरनेका निषेध नहीं करसकते। और जैसे जिनकल्पी व्यवहार अभी विच्छेद है तोभी उन्हकी प्ररूपणाकरनेमें आतीहै, तैसेही पौष-आषाढ बढ़नेकी प्ररूपणा तो शास्त्रानुसार करसकते हैं, मगर मास-पक्ष-तिथि वगैरहका वर्ताव तो लौकिक टिप्पणा मुजबही करना योग्य है।

इन सर्व बातोंका विशेष निर्णय ऊपरके भूमिकाके लेखमें और इस ग्रंथमें अच्छी तरहसे हो चुका है। यहां तो उसका संक्षिप्तसार मात्रही बतलाया है। मगर विशेष निर्णय करनेकी अभिलाषावाले पाठकगण इसग्रंथको संपूरणतया वांचेंगेतो सबखुलासा हो जावेगा।

छ कल्याणकों संबंधी मंतव्यके कथनका संक्षिप्त सार.

१- कल्पसूत्र तथा आचारांग सूत्रादि आंगमानुसार विशेषतासे श्रीमहावीरस्वामिके ज्यवनादि छ कल्याणकमान्य करने, और अतित-अनागत-वर्तमानकालके सर्वतीर्थंकर महाराजोंकी अपेक्षासंबंधी सामान्यतासे पंचाशकादि शास्त्रानुसार पांचकल्याणकभी मान्य करने, इनमें कोई दोष नहीं है. मगर कितनेक लोग शास्त्रकार महाराजोंके अभिप्रायको नहीं जाननेसे, पंचाशकके पांच कल्याणकों संबंधी सामान्य पाठकों भोले जीवोंको बतलाकर, विशेषतासे कल्प-आचारांगदि आगमोक्त छ कल्याणकोंका निषेध करते हैं, सो अज्ञानतासे शास्त्रविरुद्ध प्ररूपणा करते हैं।

२- श्रीकल्पभदेवस्वामिके राज्याभिषेकके कार्यमें तो ज्यवन-जन्म-दीक्षादि कोईभी कल्याणकके कुछभी लक्षण नहीं हैं, तथा उनके मास, पक्ष, तिथि वगैरहकाभी कहीं उल्लेख नहीं है. और श्रीमहावीरस्वामिके दूसरे ज्यवनरूप गर्भापहारके कार्यमें तो सर्व तीर्थंकर महाराजोंकी माताओंकी तरह त्रिशला मातांनैभी १४ महास्वप्न आकाश से उतरते हुए देखे हैं, तथा उसी दिन इन्द्रमहाराजका त्रिशलामाता केपास आगमन हुआ है, तीर्थंकर पुत्र होनेका स्वप्नफल कहा है, व उनके मास-पक्ष-तिथि वगैरह ज्यवन कल्याणकके सर्व कार्य प्रत्यक्षप-ने शास्त्रोंमें कथन किये हुए हैं. और समधायांगसूत्रवृत्ति, लोकप्रका-शादिशास्त्रोंमें उनको अलग भव गिनतीमें लिया है, इसलिये गर्भापहाररूप दूसरे ज्यवनके कार्यमें तो ज्यवन कल्याणकपनेके सर्व लक्षण मौजूद हैं, जिसपरभी राज्याभिषेकके समान गर्भापहारकोभी ठहरते हैं, और उनको कल्याणकपने रहित कहते हैं सो सर्वथा अनुचित है।

३- श्रीमह्वीनाथस्वामिके खीत्पनेमें तीर्थंकरपनेके जन्म-दीक्षादि कार्य अच्छेरा रूप हुए हैं, तो भी उन्होंनेकोही कल्याणकपना माननेमें आता है. तथा श्रीमहावीरस्वामि भगवानभी ब्राह्मण कुलमें देवानंदा माताके गर्भमें उत्पन्न हुए सो अच्छेरा रूप है, तो भी उनको प्रथम ज्यवनरूप कल्याणकपना मानते हैं। तैसेही गर्भापहाररूप आश्चर्य को भी दूसरा ज्यवनरूप कल्याणकपना माननेमें आता है, इसलिये आश्चर्य कहनेसे कल्याणकपना निषेध नहीं हो सकता. जिसपरभी आश्चर्य कहकर कल्याणकपनेका जो निषेध करते हैं, वो लोग अपनी अज्ञानतासे धड़ी भूल करते हैं।

४- देवानंदामाताकी कुक्षिमें भगवान् आये सो ही नीचगौत्र कर्म विपाकरूप है, उनका क्षय हुए बाद उच्चगौत्रके कर्मका उदय होनेसेही गर्भापहार करना पडा है, तो भी शास्त्रकार महाराजोंने तो देवानंदकी कुक्षिमें आनेको तथा त्रिशलामाताकी कुक्षिमें आनेको, इन दोनों का-योंको तीर्थकर भगवान् के चरित्रमें उत्तमतापूर्वक कल्याणकारक माने हैं। जिसपर भी त्रिशलामाताके गर्भमें आनेको नीचगौत्र कर्म-विपाकरूप अतिनिंदनीक कहकर जो लोग वर्षोंवर्ष पर्युषणाके मांग लिक पर्व दिनोंके व्याख्यानमें प्रत्यक्ष झूठ बोलकर भगवान् की निंदा करते हैं, सो तीर्थकर भगवान् के अवर्णवाद बोलनेवाले होनेसे आशा-तनाके दोषी ठहरते हैं।

५- जैसे श्रीअभयदेवसूरिजी महाराजने श्रीस्थंभनपार्श्वनाथजीकी प्रतिमाको प्रकट किया, उनका आशय समझे बिना कितनेक दृष्टिये व तेरहापंथी लोग जिन प्रतिमाकी नवीन प्ररूपणा कहें, तो उन्हींकी अज्ञानता समझी जावे. मगर तत्त्वदृष्टिवाले विवेकी लोग जिन प्रति-माकी नवीन प्ररूपणा कभी नहीं कहेंगे, किंतु आगमोक्त प्राचीनही कहेंगे। तैसेही श्रीजिनवल्लभसूरिजी महाराजने भी पष्ट कल्याणकको प्रकट किया, उनका आशय समझे बिना कितनेक लोग उनकी नवीन प्ररूपणा कहते हैं, वो उन्हींकी अज्ञानता समझनी चाहिये. मगर तत्त्व दृष्टिवाले विवेकी लोग उनकी नवीन प्ररूपणा कभी नहीं कहेंगे, किंतु आगमोक्त प्राचीन ही कहेंगे.

६- भगवान् के शरीर-इन्द्रिय-पर्याप्तिके अवयव [पुद्गलपरमाणु] देवानंदामाताके शरीरसे बने हुए थे, और उसी शरीरसे त्रिशला-माताके गर्भमें भगवान् आगये थे, यह बात आश्चर्यकारक होनेसे शरीर-इन्द्रिय-पर्याप्ति बदले बिना भी शास्त्रकार महाराजोंने उनको अलग भव गिना है। उनमें प्रत्यक्षपने ज्यवन कल्याणकपना दिख-लानेके लिये ही खास कल्पसूत्रके मूलपाठमें त्रिशलामाताने १४ स्व-प्न देखे हैं उन संबंधी "ए ए च उदस सुमिणे, सव्वा पासेई तित्थयर माया। जं रंयणिं वक्कमई, कुच्छिसि महायसो अरिहा ४७॥" यह पाठ लिखा है, और इसपाठकी सुबोधिका टीकामें इस प्रकार व्याख्या किया है "अत्र प्रसंगेन एतेषां स्वप्नानां गर्भकाले सकलजिन-राजजननीविलोकनीयत्वं दर्शयन्नाह-एतान् चतुर्दश स्वप्नान्, सर्वाः पश्यन्ति तीर्थकर मातरः। यस्यां रजन्यां उत्पद्यन्ते, कुक्षौ महायशसः अर्हन्तः ॥४७॥ इसी तरहसे ही सर्व टीकाओंमें भी ऐसे ही भावार्थका

पाठजानलेना. देखो-जिसरात्रिको तीर्थकरभगवान् माताके गर्भमें आकर उत्पन्नहोवें, उसरात्रिको उन्हींकी माता गर्भकाले अर्थात् ज्यवन कल्याणक समय सर्व तीर्थकरोंकी मातायें यह १४ महास्वप्न देखती हैं। ऐसेही श्री महावीरस्वामिभी त्रिशलामाताके गर्भमें आये, तब त्रिशलामातानेभी १४ महास्वप्न देखे हैं। इस ऊपरके पाठपर अच्छी तरहसे तत्त्वदृष्टिसे विचारकिया जावे. तो-अनादिकालकी मर्यादा मुजब सर्व तीर्थकर महाराजोंके ज्यवन कल्याणककी तरहही आश्विन वदी १३ की रात्रिको त्रिशलामाताके गर्भमें भगवान् आये; उनको खास सूत्र कारने और सुबोधिका, दीपिका, किरणावली वगैरह सर्व टीकाकारोंनेभी ज्यवन कल्याणक मान्य किया है। और तीर्थकर महाराजोंके ज्यवन कल्याणकमें इन्द्रमहाराजाका आसन चलायमान होनेसे विधिपूर्वक नमस्काररूप 'नमस्त्युणं' करना। तनिजगतमें उद्योत होना, तथा सर्व संसारी प्राणी मात्रको थोड़ीदेर सुखकी प्राप्ति होना, वगैरह कार्यहोते हैं। यह अनादि मर्यादा आगमानुसार प्रसिद्धही है। यही सर्व कार्य आसोज वदी १३को भगवान् त्रिशलामाताके गर्भमें आये तब उसीरोज होनेका ऊपरके कल्पसूत्रके मूलपाठसे तथा उन्हींकी सर्व टीकायें वगैरह बहुत शास्त्रोंके प्रमाणोंसेभी प्रत्यक्ष सिद्ध होता है, क्योंकि देखो- आपाढ शुद्ध ६ को भगवान् देवानंदामाताके गर्भमें आये तब उसी समय तो सिर्फ देवानंदामाताने १४ महा स्वप्न देखे सो अपने पति क्रपमदत ब्राह्मणको कहे, उनने स्वप्नोंके अनुसार उत्तम लक्षण वाला गुणवान् पुत्र होनेका कहा, सो बात अंगीकार किया और उसके बाद दोनो दंपति संसारिक सुखभोगते हुए काल व्यतीत करने लगे. इसप्रकार कल्पसूत्रादि सर्व शास्त्रोंमें लिखा है, मगर भगवान् देवानंदामाताके गर्भमें आपाढशुद्ध ६को आये, तब उसीरोज १४ महास्वप्न देखनेके सिवाय इन्द्रका आसन चलायमान होनेका व नमस्त्युणं वगैरह कोईभी ज्यवन कल्याणकके कार्य होनेका उल्लेख कल्पसूत्र व भगवान्के चरित्र संबंधी किसीभी शास्त्रमें देखनेमें नहीं आता. और त्रिशलामाताके गर्भमें आसोज वदी १३ को भगवान् आये, उसीरोज तो 'महापुरुष चरित्र' व 'त्रिपट्टिशालाका पुरुष चरित्र' तथा कल्पसूत्र और उन्हींकी सर्व टीकायें वगैरह बहुत शास्त्रोंके पाठोंसे प्रत्यक्षमेंही 'नमस्त्युणं' वगैरह ज्यवन कल्याणकके सर्व कार्य होनेका देखनेमें आता है. इसलिये कल्पसूत्रमें जो 'नमस्त्युणं' होनेका पाठ है, सो आपाढ शुद्ध ६ के दिन संबंधी नहीं है, किंतु

आसोज वदी १३ के दिन संबंधी है, ऐसा समझना चाहिये। क्योंकि देखो— इन्द्रमहाराजने भगवानको नमुत्थुणं करके अपने सिंहासन पर बैठकर, प्राचीन कर्म उदयसे देवानंदाके गर्भमें भगवानको उत्पन्न होना पडा, ऐसा अच्छेरारूप विचारके हरिणेगमेपिदेवको आज्ञाकरके आसोज वदी १३को त्रिशलामाताके गर्भमें भगवानको संक्रमण करवाये, इसलिये यह सववातें आसोज वदी १३को उसी समय हुईहैं, इसलिये ८२दिन तकतो इन्द्रमहाराजका आसन चलायमान नहीं होनेसे भगवान देवानंदाके गर्भमें उत्पन्नहुएहैं, ऐसा मालूम भी नहीं पडा, मगर संपूर्ण ८२ दिन गये बाद अवधिज्ञानसे मालूम पडा; तब हर्षसे विधिपूर्वक नमस्कार रूप नमुत्थुणं किया और त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये। इसलिये त्रिशलामाताके गर्भमें आनेके दिन आसोज वदी १३ को नमुत्थुणं करनेका कल्पसूत्रादि आगमानुसार प्रत्यक्षही सिद्ध होताहै, और तीर्थकर भगवान माताके गर्भमें आकर उत्पन्न होवें, तब इन्द्रमहाराजको अवधिज्ञानसे मालूम पडे, उसी समय 'नमुत्थु णं' रूप नमस्कार करनेकी आगमानुसार अनादि मर्यादा है, मगर उस समय वहां सामान्य नमस्कार करनेकी मर्यादा नहींहै। इसलिये 'महापुरुष चरित्र' में और 'श्रीत्रिषष्टिः शालाका पुरुषचरित्र' के १० वें पर्वमें श्रीमहावीरस्वामिके चरित्रमें आसोज वदी १३को इन्द्रमहाराजका आसन चलायमान होनेसे अवधिज्ञानसे भगवानको देवानंदाके गर्भमें देखकर नमस्कार किया ऐसा अधिकारहै, सो नमुत्थुणं रूप नमस्कार करनेका समझना चाहिये मगर सामान्य नमस्कार करनेका नहीं समझना। और तीर्थकर भगवानके च्यवन समये इन्द्रमहाराज नमुत्थुणंरूप नमस्कार हमेशा करतेहैं, तथा उसीसमय तीनजगतमें उद्योत, और सर्व जीवोंको क्षणमात्र सुखकी प्राप्ति होती है, उन्हींकोही च्यवन कल्याणक मानते हैं, यही सर्व कार्य आसोज वदी १३ के रोज होनेका ऊपरके लेखसे आगमादि प्राचीन शास्त्रानुसार सिद्ध होताहै, और समवायांग सूत्रवृत्ति वगैरह आगमादि शास्त्रोंमें त्रिशलामाताके गर्भमें आसोज वदी १३ को भगवान् आये उन्हींकोही तीर्थकर पनेके भवमें गिना है, इसलिये त्रिशलामाताके गर्भमें आनेको आसोज वदी १३ के रोज दूसरा च्यवनरूप कल्याणक पना मान्य करना आत्मारथी निकट भव्य जीवोंको उचितहीहै, जिसपरभी उनको कल्याणकपनेका निषेध करनेके लिये देवानंदाके १४ महास्वप्न त्रिशलासे हरण हुए हैं, इस

लिये वो कल्याणक नहीं होसकता. ऐसा कहनेवालोंकी बड़ी अज्ञानता है, क्योंकि देखो—जैसे देवानंदाने मेरे १४ महा स्वप्न त्रिशला ने हरण किये ऐसा स्वप्न देखा, वैसेही त्रिशलाभी मैने देवानंदाके १४ महा स्वप्न हरण कियेहैं, वैसे सिर्फ एकहीस्वप्न देखती और च्यवन कल्याणककी सिद्धि बतलानेवाले नमुत्थुणं वगैरह अन्य कोई भी कार्य उसीरोज न होते तथा कल्पसूत्रमेंभी “एष चउदस सुमिणा, सव्या पासेऽ तित्थयरमाया । जं रयणिं वक्कमई कुञ्छिसि, महायसो अरिहा” यहपाठ अनादि मर्यादामुजब त्रिशला संबंधी न कहकर देवानंदा संबंधी कहते और पार्श्वनाथस्वामिके तथा नेमिनाथस्वामिके च्यवन कल्याणक संबंधी उन्हींकी माताओंने १४ महास्वप्न देखे, उसी समय इन्द्रकाआसन चलाय मान हुआ, तबविधिपूर्वक हर्षसे नमुत्थुणं किया और प्रभातमें राजाओंने स्वप्न पाठकोंको बुलाकर स्वप्नोंका फल पूछा, तब स्वप्न पाठकोंने १४ महास्वप्न देखनेसे रागद्वेषको जितनेवाले जिने; त्रैलोक्य पूजनीक तीर्थंकर पुत्र होनेका कहा. इत्यादि च्यवन कल्याणकके कार्योंकी भलामणभी त्रिशला संबंधी न देकर देवानंदा संबंधी देते. और आपाठ शुदी ६ को ही नमुत्थुणं होने वगैरह उपरके तमाम कार्योंका उल्लेख कल्पसूत्रादिमें शास्त्रकार करते, व समवायांगसूत्रवृत्तिमें अलग भवभी न गिनते और आसोजवदी १३को नमुत्थुणं वगैरह च्यवन कल्याणकके कोईभी कार्य नहीं होते, तबतो त्रिशलाके गर्भमें आनेको च्यवनकल्याणक नहीं मानते तो भी चल सकता, मगर ऐसा नहीं है, और आपाठ शुदी ६ को नमुत्थुणं वगैरह च्यवन कल्याणकके कार्य नहीं हुए, किंतु आसोज वदी १३को हुए हैं. इसलिये आसोज वदी १३को ही च्यवन कल्याणकके तमाम कार्य होनेसे उनको अवश्यही कल्याणकपना मान्य करना योग्य है। और स्वप्न हरण वगैरहके बहानेसे कल्याणकपना निषेध करना सो अज्ञानतासे शास्त्र विरुद्ध प्ररूपणा करना योग्य नहीं है. और जन्म त्रिशलामाताके गर्भसे हुआ है, तथा च्यवनकल्याणकके सर्वकार्यभी त्रिशलाके गर्भमें आये तब हुए हैं, इसलिये त्रिशलाके गर्भमें आनेरूप च्यवन माननाही आगम प्रमाण अनुसार और युक्तियुक्त है, च्यवनके सिवाय जन्मभी नहीं मानसकते. यह जगत विख्यात प्रसिद्ध न्यायकी बात है. त्रिशलाके गर्भमें आये तब अनादि मर्यादामुजब च्यवन कल्याणकके सर्वकार्य आससूत्रकारनेलिखे हैं, जिसपरभी उन्हींको उत्पादनकरके अकल्याणकरूप ठहरानेके लिये उसघातको निंदनीक कहकर धाल

जीवोंको मिथ्यात्वके भ्रममें गेरनेका अनर्थ करना सर्वथा अनुचित है और जैसे-देवलोकसे च्यवन हुए बाद तथा माताके गर्भमें अवतार लेनेवादा नमुत्थुण वगैरह च्यवन कल्याणकके कार्य होते हैं, तो भी 'कारणमें कार्यका उपचार' होता है, इसलिये च्यवनसमय नमुत्थुण वगैरह कार्य होनेका कहनेमें आता है। तैसेही यद्यपि देवानंदामाताके गर्भमें नमुत्थुण हुआ तो भी आपादशुद्धीके दिन नहीं, किंतु आसोज वदी १३ के दिन हुआ है, तथा उसी समय त्रिशला माताके गर्भमें जानेका होनेसे उन्हींके निमित्त भूतही 'कारणमें कार्यका उपचार' मानकर त्रिशला माताके गर्भमें आने संबंधी नमुत्थुण वगैरह कार्य होनेका कहनेमें आता है। और इन्द्रमहाराज भगवान्के विनयवान भक्त थे; इसलिये अवधिज्ञानसे भगवान्को देखतेही उसीसमय नमुत्थुण किया और त्रिशला माताके गर्भमें पधराये। यदि भगवान्को अवधिज्ञानसे देवानंदामाताके गर्भमें देखकर त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये बाद पीछेसे नमुत्थुण करते तो विनयभक्तिरूप मर्यादाका भंग होता, इसलिये विनय भक्तिरूप मर्यादा रखनेकेलिये पहिले नमुत्थुण किया और पीछे त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये देखो, जैसे कोई राजा महाराजा भगवान्का आगमन सुनने मात्रसेही हर्षयुक्त होकर उसी समय उसी दिशा तरफ पहिले वहांसेही भगवान्को नमस्कार करते हैं, और बादमें भगवान्के पास वहां जाकर उचित भक्ति करते हैं। तैसेही इन्द्रमहाराजनेभी अवधिज्ञानसे भगवान्को देखतेही वहांसे नमुत्थुणरूप नमस्कार किया और त्रिशलामाताके गर्भमें पधराये, बाद त्रिशला माताके पासमें आकर तीन जगतके पूजनीक तीर्थकर पुत्र होनेका कहा और देवताओंको आज्ञा करके धनधान्यादिककी वृद्धि करवाने वगैरह कार्योंसे भगवान्की उचित भक्ती करी। यह सर्व कार्य आसोज वदी १३ के दिन हुए हैं, इसलिये कारणमें कार्यका उपचार माननेसे नमुत्थुण वगैरह तमाम कार्य त्रिशलामाताके गर्भमें आने संबंधी समझने चाहिये। जिसपरभी देवानंदके गर्भमें नमुत्थुण होनेका कहकर त्रिशलाके गर्भमें आने संबंधी आसोज वदी १३ के दिनको च्यवन कल्याणकपने रहित कहते हैं उन्हींकी अज्ञानता है।

और जो वात नहीं बननेवाली होवे; असंगतीरूप या असंभवित होवे, वोही वात कभी कालांतरमें बन जावे, उन्हीं वातको शास्त्रों में आश्चर्य कारक अच्छेरा रूप कहते हैं। इसलिये जिस वातको अच्छेरा कह दिया, उस वातमें अन्य शास्त्र प्रमाणकी मर्यादा बाधक

नहीं हो सकती। इसी तरहसे भगवानके भी देवानंदा माता तथा त्रिशलामाता दोनोंका गर्भकाल मिलकर ९ महीने और ऊपर ७॥ दिन मानते हैं, मगर देवानंदाके गर्भमें आनेको शास्त्रकारोंने अच्छेरा कहा है, और ८२ दिन गये बाद त्रिशलाके गर्भमें आनेको तीर्थकर पनेके भवमें गिना है, इसलिये देवानंदाके गर्भमें आये तब ज्यवन कल्याणक के सर्वकार्य नहीं हुए, परंतु त्रिशलाके गर्भमें आये तबही ज्यवनकल्याणकके सर्व कार्य हुए हैं, तो भी देवानंदाके गर्भमें भगवान आये तब माताने १४ महास्वप्न देखे, तथा ८२ दिनतक वहां विश्रामलिया और शरीर-इन्द्रिय-पर्याप्ति देवानंदामाताके शरीरसे बने हैं। इसलिये देवानंदाके गर्भमें आनेको भी भगवानके प्रथम ज्यवनरूप कल्याणक पना मानते हैं। और जैसे-मारवाड, गुजरात, दक्षिण, पूर्व वगैरह देशोंमें पुत्रको दत्तक [गोद] लेनेमें आता है, उनके पहिलेके मातापिता अलगहोते हैं और पीछेपालने पोपनेवाले दूसरे मातापिता अलगहोते हैं, इसलिये उनके दो माता और दो पिता कहनेमें कोई दोष नहीं आता, मगर नाम पीछेवालाका चलता है। तैसेही भगवानके भी देवानंदाके गर्भसे ८२ दिन गये बाद आश्चर्यरूप त्रिशलाके गर्भमें आना पडा, उससे दो माता तथा दो पिता और दो ज्यवन कल्याणक माननेमें आते हैं। इसलिये दोनों माताओंका गर्भकाल मिलकर ९ महीने और ७॥ दिन हुए हैं, तो भी दो ज्यवन कल्याणक माननेमें कोई भी शास्त्र बाधा नहीं आ सकती और कोई कुयुक्ति व वितर्कभी बाधक नहीं हो सकती, इस बातको विशेष तत्त्वज्ञजन स्वयंविचार सकते हैं।

इन सर्ववातोंका विशेषनिर्णय ऊपरके भूमिकाके लेखमें और इस ग्रंथमें अच्छीतरहसे सर्व शंकाओंका निवारणपूर्वक खुलासा हो चुका है, यहां तो उसका संक्षिप्तसार बतलाया है, और विशेष निर्णय करनेकी अभिलाषावाले तत्त्वसारग्रहण करनेवाले पाठकगण इस ग्रंथको संपूर्ण धांवेगे तो सर्ववातोंका खुलासा अच्छी तरहसे हो जावेगा

विवादवाले विषयों संबंधी अभिप्राय.

तपगच्छके श्रीमान् विजयधर्मसूरिजीके शिष्य श्रीमान् रत्न-विजयजीने विवादवाले विषयों संबंधी पौषशुद्धीशुद्धयार, श्रीवीरनिर्घाण संघत् २४४३ के जन शाशन पत्रके पृष्ठ ५८८ में श्रीपार्श्वनाथ-स्यामोकी परंपरासंबंधी उपदेशगच्छ (कथलागच्छ) की हकीकत छपवाया है, उसका थोडासा उतारा यहांपर बतलाते हैं।

“श्रीरत्नप्रभसूरिजीकृत सामाचारीमां लख्युंछे के, पुष्पवती थया-
 वाद खीने पूजा नहीं करवी. आंचिलमां २-३ द्रव्य कल्पे. तथा देव-
 गुप्तसूरिजीकृत कल्पसूत्रना टीकामां ६ कल्याणिक लख्यां छे, पजोस-
 णा ५० दिवसे करवा इत्यादि” तथा “वीर प्रभुना २८ भव लख्या
 छे, सुधर्मा, जंबु, प्रभव, सिजंभव ए चारना ८४ शाखा, ४१ गण, ८
 कुल थया. आ सामाचारी तथा कल्प टीका हालनां गच्छांथी घणी
 प्राचीन बनेली छे, प्राचीन समयथी ६ कल्याणिक, खी पूजा निषेध
 विगेरे प्रवृत्तिओ चाली आवीछे, जिनदत्तसूरिजी, जिनवल्लभसूरिजी
 विगेराने लोको खाली निंदे छे, नवुं कोईए कर्तुं नथी. पजोपण जे-
 वा वतिराग पर्वमां कल्पसूत्रना मांगलिक व्याख्यानमां चतुर्विध
 श्रीसंघमां अकारण कलह करी जैनभाईयांनां अंतकरण दुभावी ध-
 र्मनी निंदा करावी वर्षोवर्ष अनी अे वातने ‘अभूतदभवेच्चि’ क-
 रीनै किंतुना कलासमां दाखल करवी, ए कोई रीते इच्छवा योग्य
 नथी, शासन प्रेमी महाशयो आ बावत बराबर समजी गया हशे,
 [अयं निजपरोवेत्ति, गणनालघु चेतसा। उदार चरितानां तु, वसुधैव
 कुटुंबकम् ॥१॥] आमा ‘वसुधैव कुटुंबकं’ ए वाक्य अत्यंत श्रेष्ठ छे
 पण अने बदले ‘सर्व गच्छ कुटुंबकं’ एवुं वनो, एज प्रार्थना, याचना
 अने सलाह” यही लेख उसी अरसेमे जैनपत्रमेंभी प्रकाशित होगया है
 औरभी जेठवदि १ बुधवार वीर सं० २४४४ के जैनशासनपत्रके पृष्ठ १६८
 में श्रीरत्नविजयजीनें पर्युषणामें समभाव रखने संबंधी लेख छपवाया-
 था, उसमेसे थोडा सा बतलाते है. “दरेक गच्छनी पट्टावली जुओ, तेमां पर
 स्पर पठनपाठन साथे रहेता, वंदनादि व्यवहार करता, विनयमूल ध-
 र्मनी पुष्टि करनाराहता, आजे विरोधभाव करनारा बीकनथी राखता.
 खरतर गच्छना आचार्योंने सत्कार आपनारा तपगच्छना साधुओहता
 अने तपगच्छना आचार्योंने बहुमान आपनारा खरतर गच्छना साधुओ
 हता, तपगच्छनां जेवा परम प्रभाविक पुरुषो थया छे. तेवाज खरतर
 गच्छमां परम प्रभाविक पुरुषो थया छे. जिनदत्तसूरिजी, जिनकुशल
 सूरिजी जेणे सवालाखनवा जैनो वनाव्या, हजारो राजा महाराजाओंनै
 जैन धर्म अंगीकार कराव्यो, हजारो क्षत्रीयोने ओसवाल वनाव्या,
 जिनचंद्रसूरि, जिनहर्षसूरि जिनप्रभसूरि आदि अनेक प्रभाविक पुरुषो
 थया. तेवा महा पुरुषोना अवर्णवाद बोलवा, आवते भवे जीम पाम
 वी मुश्किल छे. उपकारी नो उपकार रदी करवो महा भयंकर पाप
 छे, एक खास मुद्दो तपाशोके आजे साधुओ बखाणमां टीकाओ

वांचेछे तथा चरित्रोनां चरित्रो वांचेछे, ग्रंथो वांचेछे ते घणेभागे खरतर गच्छना वनावेला ग्रंथो छे, परस्पर गच्छवालाओ वांचे छे सर्व गच्छवालाओ श्रद्धाथी सांभले छे ' पुरुष विश्वासे वचन विश्वास' जेना वनावेला पुस्तको हाथमां लई सन्मुख धरी वांचो छे, अने मोढेथी तेज आचार्योंनी बद्द बोई कराय. आजे दादा साहेबने मानवा वाला चरण पादुकाना दर्शन करनारा तपगच्छवाला हजारो भाविक भक्तो छे तथा श्री हीरविजयसूरि प्रमुखने माननारा खरतरगच्छना हजारो भाविक भक्तोछे. भावा शंभु मेलामां खाली विक्षेप पेदा करवाथी कोईनुं कल्याण धचानुं नथी " इत्यादि.

देखो-ऊपर मुजब खास तपगच्छके श्रीरत्नविजयजीके लेख-पर खूब दीर्घ दृष्टिसे विवेकपूर्वक विचार किया जावे, तो श्रीपार्श्वनाथस्यामिकी परंपराके श्रीदेवगुप्तसूरिजीकृत कल्पसूत्रकी प्राचीन टीका वगैरह शास्त्रानुसार पहिले पूर्वाचार्योंके समयसेही श्रीवीर प्रभुके २८ भव, तथा छ कल्याणक मानने वगैरह यातें प्रचलीतही थी. उन्हीके अनुसार श्रीजिनवल्लभसूरिजी वगैरह महाराजोंने चैत्य-वासियोंको हटाते हुए, भव्य जीवोंके सामने विशेषरूपसे प्रकटपने कथन की हैं। परंतु शास्त्रविरुद्ध होकर नवीन प्ररूपणा नहीं की, जिसपरभी आगमप्रमाणोंको उत्थापन करके शास्त्रकार महाराजोंके अभिप्रायको समझेबिना अपनी मतिकल्पनासे शास्त्रपाठोंके छोटे खोटे अर्थ करके नवीन छठे कल्याणककी प्ररूपणा करनेका झूठा दोष लगाते हैं. सो प्रत्यक्षपणे मिथ्याभाषणकरके अपने दूसरे महाव्रतका भंग करना और मोलेजीवोंको उन्मार्गमें गेरना सर्वथा अनुचितहै।

और श्रीजिनवल्लभसूरिजी, श्री जिनदत्तभूरिजी महाराज जैसे शासन प्रभावक परम उपकारी पुरुषोंने, चैत्यवासियोंकी उत्सृजप्ररूपणाके तथा शिथिलाचारके मिथ्यात्वको हटाया, और क्षत्री-ब्राह्मणादि लाखों अन्य दर्शनियोंको प्रतिबोधकर जैनी श्रावक बनाये, उन्हींकीही घंश परंपरा वाले अभी वर्तमानमेंभी गुजरात, कच्छ, मारवाड, पूर्वे, पंजाब, दक्षिणादि देशोंमें लाखों जैनी विद्यमान मौजूद हैं। इसलिये उन महाराजोंने परंपराके हिसाबसे करौंदो जीवोंको सम्यक्त्व प्राप्त कराने संबंधी बड़ा भारी महान् उपकार किया है। तथा विद्या, मैत्र, दयसाहच, संयमानुष्ठान-आत्मशक्ति प्रकाशित करके बहुत बड़ी भारी जैनशासनकी प्रभावना करी. उन महाराजोंके प्रतिबोध हुंए श्रावकोंकी घंश परंपरावाले श्रावकोंसेही, वर्तमानिक

सबगच्छवाले बहुतसाधुओंको आहार, पानी, तथा संयम उपकरणोंसे निर्वाह होता है। ऐसे महान् शासन प्रभावक परम उपकारी महाराजोंने पूर्वाचार्योंकी प्रवृत्ति मुजब तथा आगमादि प्राचीन शास्त्रानुसारही सत्य प्ररूपणाकरी है, मगर शास्त्राविरुद्ध होकर नवीन प्ररूपणानहींकरी, जिसपरभी कितनेक पक्षपातीजन उपकारी महाराजोंके उपकारोंको छुपादेते हैं, और छठे कल्याणक प्रकटकरनेकी तथा स्त्रीपूजा निषेधकरनेकी नवीनप्ररूपणाकरनेका झूठा दोष लगाकर अनेक तरहसे निंदा करते हुए आक्षेप करते हैं। उन्हींको परभवमें जीम मिलना मुश्किल है यह बात तपगच्छवालेही गुणानुरागी मध्यस्थ भावसे लिखते हैं। अर्थात् ऐसे उपकारोंको भूलकर झूठा दोष लगाकर निंदा करनेवाले एकेन्द्रिय होवेंगे, फिर उन्हींको जैनधर्म प्राप्त होना बहुत मुश्किल होवेंगा, संसारमें बहुत काल परिभ्रमण करेंगे। इसलिये भवभिरु आत्मार्थी भव्य जीवोंको संसार परिभ्रमण के हेतुभूत उपकारी पुरुषोंकी झूठी निंदा करके भोलें जीवोंको मिथ्यत्वमें गेरनेरूप अनर्थ करना सर्वथा अनुचित है।

और ऊपरके लेखसे श्रीरत्नविजयजीके लेखमुजब तपगच्छके तथा खरतरगच्छके आपसमें विशेषरूपसे संपकी वृद्धि होना चाहिये और कुसंपके कारण भूत पर्युषणामें खंडनमंडनके विवाद वाले विषयोंको सर्वथा त्याग करके संपसे शासन उन्नतिके कार्योंमें कटिबद्ध होना, यही अपने और दूसरे भव्यजीवोंकेभी आत्म कल्याणका हेतु है। ऐसी ही श्रद्धा तथा प्ररूपणा और प्रवृत्तिका शुद्ध हृदयसे व्यवहारकरके उपकारी पुरुषोंकी झूठी निंदा छोड़कर, प्राचीन पूर्वाचार्योंकी परंपरामुजब शास्त्रानुसार आषाढ चौमासीसे ५० दिने दूसरे श्रावणमें या प्रथम भाद्रपदमें पर्युषणा पर्वका अराधन करके तथा श्री महावीर स्वामिके च्यवनादि छ कल्याणकोंको आगमानुसार भावपूर्वक मान्य करके भगवान्की आज्ञानुसार धर्मकार्योंसे निज और परका कल्याणकरो, संसार परिभ्रमणके दुःखसे छुटो, और अक्षय सुख प्राप्त करो। यही आत्मिक हृदयकी विशुद्ध प्रेम भावसे आत्महितैषी पाठक गण भव्य जीवोंके प्रति प्रार्थना है। इति शुभम्।

विक्रम संवत् १९७७, प्रथम श्रावण शुदी १३ बुधवार,

हस्ताक्षर - श्रीमान् उपाध्यायजी श्रीसुमतिसागरजी महाराजके लघुशिष्य—मुनि—माणिसागर, जैन धर्मशाला, धुलिया—खानदेश.

श्रीवीतरागाय नमः ।

दूसरे भागकी पीठिका

इनकोभी पहिले अवश्यही चांचिये.

अब हम यहांपर दूसरे भागकी पीठिकामें न्यायरत्नजी शांति-विजयजी संबंधी थोडासा लिखतेहैं, जिसमें ३ वर्ष पहिले दो भाद्र-पदहोनेसे पर्युपणापर्व प्रथम भाद्रपदमें करने या दूसरेभाद्रपदमें, इस विषयकी मुंबईशहरमें चर्चा रूथ जोरशोरसे दोनोंतरफसे चलीथी. उससमय मैंनेभी 'लघुपर्युपणा निर्णयका प्रथमअंक' नामा छोटासी पुस्तकमें मुद्रय २ सर्वे बातोंकी शंकाओंका समाधान अच्छीतरहसे लिखदियाथा. वह पुस्तक एकआवकनेछपवाकर प्रसिद्धकरीथी. उस पर न्यायरत्नजीने उनपुस्तककी शास्त्रानुसार सत्य २ बातोंको ग्रहण तो नहींकरी और मेरे सबलेखोंको अनुक्रमसे पूरेपूरे लिखकर पीछे-नसबका जबाब देनेकीभी ताकत न होनेसे जानबूझकर कुयुक्तियोंसे अनेकबातें शास्त्रविरुद्ध लिखकर 'पर्युपणापर्वनिर्णय' तथा 'अधिकमास निर्णय'में प्रकटकरीथी. उसपर मैंने उन दोनों पुस्तकोंकी शास्त्रविरुद्ध बातोंसंबंधी शास्त्रार्थसे सभामें निर्णय करनेकेलिये न्यायरत्नजीको जाहिररूपसे छपवाकर सूचना दीथी. उसका लेख नीचे मुजबहै.

विज्ञापन, नं० ७

न्यायरत्नजी शांतिविजयजी सावधान ! शास्त्रार्थके लिये जलदी तैयार हो.

मैंने- आपको शहर पुणामें शास्त्रार्थ संबंधी विज्ञापन नंबर १-२-३-४ भेजेथे और वर्तमानिक पर्युपणाकी चर्चासंबंधी आपकीय-नाई 'पर्युपणापर्वनिर्णय' किताब " शास्त्रकारोंके अभिप्रायविरुद्ध, जिनआज्ञा बाहिर और कुयुक्तियोंसे भोले जीवोंको उन्मार्गमें घेरने-वालीहै, " यह सूचना विज्ञापन नंबर पहिलेमें लिखकर, इसका वि-शेष खुलासा मुंबईकी सभामें शास्त्रार्थ द्वारा करनेके लिये आपको आमंत्रण कियाथा और श्रीकच्छी जैनअसोसीयन सभामेंभी सय मु-निमहाराजोंकी तरह आपकोभी पर्युपणाका निर्णय करनेसंबंधी वि-नर्तापत्र भेजाथा, जिसपरभी आपने मुंबईमें शास्त्रार्थकरना मंजूर न

किया और दूसरापर गैरकर मौनही करवैठे, तथा दूसरेही फिर "अधिकमासनिर्णय" की छोटीसी किताब छपवाकर प्रगटकी उसके बाद थोड़े रोज पीछे आप मुंबई दादर आये, तब मैंने आपको दोनों किताबों संबंधी शास्त्रार्थकरनेकी सूचना पत्रद्वारा दीथी उसकी नकल नीचे मुजब है :-

"श्रीदादर मध्ये श्रीमान् न्यायरत्नजी शांतिविजयजी योग्य श्री-मुंबईवालकेश्वरसे मुनि मणिसागरकी तरफसे सूचना. मैंने कलरात्रि को आपके दादर आनेकासुनाहै उससेआपको सूचनादेताहूं, कि-आपने "पर्युषणापर्व निर्णय" और "अधिकमासनिर्णय" दोनोंपुस्तकोंमें बहुत जगह शास्त्रविरुद्ध होकर उत्सूत्र प्ररूपणारूप लिखाहै, आपने दोनोंपुस्तकोंमें सर्वथा शास्त्रविरुद्ध और कल्पित बातोंकाही संग्रहकियाहै, इसलिये हम सभामें शास्त्रार्थसे आपकी दोनों पुस्तकों जिनान्नाविरुद्ध सिद्ध करनेको तैयारहैं, शास्त्रार्थ किये बिना आप चले जावोंगे तो झूठे समझे जावोंगे, विशेष क्यालिखूं, शास्त्रार्थका विज्ञापन नं. १ आपको पहिलेभी भेज चुका हूं, फल दादर आबुंगा. आप जाना नहीं. इसका उत्तर अभीही लालबागमें आदमीके साथ पीछा भेजना मैं लालबाग जाताहूं, हस्ताक्षर मुनि-मणिसागर, पौष शुदी १ रविवार, सं० १९७४." इस मुजबपत्र पौषशुदी १ को आदमी भेजकर आपकोपहुंचाया, और दूजके दिन खास मैं और मुनि श्रीलंघिमुनिजी, तथा अंचलगच्छीय मुनि दानसागरजी और केवलचंदजी चारोंही ठाणे दादर आये, और शास्त्रार्थ करनेका आपसे कहा, तब आपनेभी अन्य मुनियोंकी तरह आनंदसागरजीकी आड लेकर दो महीनोंबाद शास्त्रार्थकरनेका कहाथा, सो २महीनेकी जगह ४ महीने होगये, अब जलदी करो. आनंदसागरजी तो आडी आडी बातोंसे दूसरेका नाम आगे करतेहैं, अपना नामसे लिखतेभी डरते हैं, तो सभामें नियमानुसार क्या शास्त्रार्थ करेंगे, और आपने किताबें बनवानेमें किसी आगेवानोंकी व आनंदसागरजी वगैरह मुनियोंकी आड न ली, तो फिर उसका खुलासा करनेमें दूसरोंकी आड लेते हो—यही आपका अन्याय समझा जाताहै. वालकेश्वरमें जब हमारे गुरुजी महाराजकेसाथ आपकी मुलाकात हुईथी, तबभी शगडीया वगैरह तीर्थयात्राको जाकर आये बाद शास्त्रार्थ करनेका मंजूर कियाथा, सो आप यात्राकरके आगये, अब आपनेसामने या लेख द्वारा वा सभामें आपकी इच्छाहो जैसे शास्त्रार्थ करना मंजूरकरिये।

और विशेष सूचनायें विज्ञापन, नंबर ६ से समझ लीजिये. और नि-
यमभी जो आपकी कृच्छा हो सो प्रतिज्ञापत्रके साथ १५ दिनके भीत-
र प्रगट करीये. आनंदसागरजी, विजयधर्मसूरिजी, विद्याविजयजी
न न्यायविजयजीकी तरह आड़ीआड़ी बातें निकालकर शास्त्रार्थ क-
रना मंजूर न करोंगे, तो-आपकीभी हार समझी जावेगी. अथवा श्री-
कच्छी जैनप्रसोत्तीयनकी विनतीके अनुसार व मेरे विज्ञापनोंके अ-
नुसार यदि आपको मुंबईमें ठहरकरसभामें शास्त्रार्थ करनेमें अनुकू-
लतानेहोव तो लीजिये चलिये-लेख द्वाराही सही, मगर विज्ञापन नं-
बर ६ मुजब प्रतिज्ञा वगैरह नियमोंके साथ उत्तर दीजिये. देखो—
न्यायरत्नजी मेरे पनाये 'लघुपर्युपणानिर्णय' के प्रथम अंक 'के-
सय' लेखोंका न्यायसे पूरेपूरा उत्तर देनेकी आपमें ताकत नहीं है, य-
दि होती तो उसके पृष्ठ ३-४-५-६-७ और १०में अधिकमासमें सूर्यचा-
र न होवे, घनस्पति न फूले, वगैरह सुबोधिकाकी ११ धातोंका खु-
लासा मैंने लिखा था. उनसबको लिखकर अनुक्रमसे पूरा उत्तर क्यों
न दिया, यदि भूल गयेहो, तो अर्माही देवो । और पृष्ठ १७ के अंतके
पलका खुलासाभी साथही करो ॥ और मैंने 'लघुपर्युपणा निर्णय'
में निशोधचूणि और दशवैकालिक बृहद्बृत्तिके पाठसे अधिकमास-
को कालचूला कहकरकेभी दिनोंकी गिनतीमें लेनेका लिखकर दिखा-
या है, इसलिये दिनोंकी गिनतीमें निषेधनहीं हो सकता, देखो-लघुपर्यु-
पणानिर्णयके पृष्ठ २४-२५ ॥ और लौकिक शास्त्रानुसारभी अधिक-
मासको दिनोंमें गिना है, देखो-लघु पर्युपणानिर्णय के पृष्ठ २८-२९ ॥
और अधिकमासमें मुहूर्तवाले शुभकार्य न होवें, उसीतरह चौमासे.
मे, सिंहस्थमें, गुरुशुक्रके अस्तमें, पौष-चैत्र मलमासमें, क्षयमासमें,
श्रुति-गंडांत-व्यतिपात-भद्रा वगैरह कुयोगोंमें, और वै-
श्रादि बहुत मास-पक्ष-धर्म-दिन वगैरह योगोंमेंभी मुहूर्तवाले शुभ-
कार्य न होवे, देखो—उद्योतिःशास्त्रे "जंमारिति पुरोहिते हरिणवे, सुते
मुकुंदेयिषौ । जातेधर्मघने घनशफटयोः क्षीणे कुवारस्तथिः ॥ अस्ते-
भार्गव जीपयोः कुदिने, मासाधिके वैधृतौ । गंडांते व्यतिपात विष्टि-
क शुभं, कार्यं न कार्यं शुभैः ॥ १ ॥" मगर दान, शील, तप, आष,
सामायिक, प्रतिक्रमण, पौषघ वगैरह धर्मकार्य अधिक मासमें भी
होसकतेहैं । उसी तरह पर्युपणापर्यंभी दिन प्रतिबन्ध होनेसे अधिक-
मासमें करनेमें कोई बाधा नहीं है । देखो लघुपर्युपणा निर्णयके पृष्ठ

२७-२८ ॥ और मासवृद्धि होनेपरभी पर्युषणाके पिछाडी ७०दिन रहनेका किसीभी शास्त्रमें नहीं लिखा, समवायांगका पाठ तो मास वृद्धिके अभावका है, इसलिये अधिकमास होनेपरभी ७० दिन रहनेका कहना शास्त्रकारोंके अभिप्रायविरुद्ध होनेसे मिथ्या है, देखो लघुपर्युषणा निर्णयके पृष्ठ १८-१९-२०-२१ ॥ इसी तरहसे दोनों आपाठ वगैरहका खुलासाभी लघुपर्युषणाके पृष्ठ २५-२६में अच्छी तरहसे दिखला दिया था ॥ जिसपरभी न्यायरत्नजी आपने 'मैरे लेखोंका आगे पीछेका संबंध तोड़कर मैरे अभिप्रायके विरुद्ध होकर अधूरे अधूरे लेख, भोलैजीवोंको दिखलाकर अपनी दोनों किताबोंमें आप बारंबार अधिकमहीनेके दिनोंको गिनतीमेंसे उड़ा देनेकेलिये कोईभी शास्त्रका पाठ बतलाये बिनाही, और लघुपर्युषणाके पृष्ठ २७-२८ का लेखको पूरा विचारे बिनाही, 'अधिकमासनिर्णय'के दूसरे पृष्ठकी आदिमें आप लिखते होकि 'अधिकमहीनेमें विवाह सादी वगैरा कामनहीं किये जाते, दीक्षा प्रतिष्ठा वगैरा धार्मिक कामभी अधिकमहीनेमें नहीं किये जाते, फिर पर्युषणापर्व जैसा उमदापर्व अधिकमहीनेमें कैसे किया जाय.' तथा 'पर्युषणापर्व निर्णय' के मुख्यपृष्ठ परभी 'दीक्षा प्रतिष्ठा और दुनियादारीके विवाह सादी वगैरा काम अधिकमहीनेमें नहीं किये जाते, तो फिर पर्युषणापर्व जैसा उमदापर्व कैसे किया जाय' यह दोनों लेख आपके जिनाज्ञाविरुद्ध उत्सूत्र प्ररूपणारूपही हैं. यदि मुहूर्तवाले दीक्षा प्रतिष्ठा व संसारी विवाह सादीकी तरह पर्युषणाभी आप मानोगे, तबतो चौमासेमें, तथा १३ महीनों तक सिंहस्थवाले वर्षमेंभी पर्युषणा करनाही नहीं बनेगा, मगर शास्त्रोंमें तो चौमासेमेंही और सिंहस्थवाले वर्षमेंभी वर्षा ऋतुमेंही दिनोंकी गिनती से ५०वें दिन अवश्यही पर्युषणा करना कहा है, मुहूर्तवाले विवाहसादी वगैरह लौकिक कार्योंके साथ, बिना मुहूर्तवाले लोकोत्तर पर्युषणापर्वका कोईभी संबंधनही है. सिंहस्थ, अधिकमास, क्षयमास, गुरु शुक्रका अस्त, चौमासा, व्यतिपात, भद्रा, और चंद्र व सूर्य ग्रहण वगैरह कोईभी योग पर्युषणा करनेमें बाधक नहीं होसकते, इसलिये आपका उत्सूत्र प्ररूपणाका और प्रत्यक्ष अयुक्त व मिथ्यालेखको पीछा खींच लीजिये और मिच्छामिदुःखं प्रकट करिये, नहीं तो सभामें सिद्ध करनेको तैयार हो जाइये ॥ १ ॥ औरभी आपने 'मानव धर्म संहिता' के पृष्ठ ८०० में लिखा है कि "अगर अधिकमास गिनतीमें लिया जाता हो तो पर्युषणापर्व दूसरे वर्ष श्रावणमें और इस तरह अधिकम

हानोके हिसाबसे हमेशां उक्त पर्व फिरते हुए चले जायेगे जैसे मुसलमानोके ताजिये-हर अधिकमासमें बदलतेहैं" यह लेखभी उत्सृज प्ररूपणारूपहीहै, क्योंकि जिनेद्रभगवानने अधिकमहीना आनेपरभी वर्षाकृतुमेंही पर्युपणा करना फरमायाहै, मगर वर्षाकृतुबिना माघ, फाल्गुन, चैत्र, वैशाखमें शरदी व धूपकालमें पर्युपणा करना नहीं फरमाया, जिसपरभी आप अधिकमहीनाके ३० दिन उडा देनेकेलिये मुसलमानोके ताजियोके दृष्टांतसे हर अधिक महीनेके हिसाबसे थाराही महीनोंमें [छही कृतुओंमें] पर्युपणा फिरते हुए चले जानेका बतलाते हो, सो किस शास्त्र प्रमाणसे उसकाभी पाठ बतलाइये, या अपनी भूलका मिच्छामि दुकडं दीजिये, अथवा समा-में सत्य उहरनेको तैयार हो जाइये ॥ २ ॥ और भी 'पर्युपणापर्व निर्णय' के मुख्यपृष्ठपर 'अधिकमहीना जिसवर्षमें आवे उसवर्षका नाम अभिवर्द्धित संवत्सर कहते हैं और वो अभिवर्द्धित संवत्सर तेरह महीनोंका होता है, मगर अधिक महीना कालपुरुषकी चूला यानी चोटी समान कहा इसलिये उसको चातुर्मासिक-वार्षिक और कल्याणिकपर्वके व्रत नियमकी अपेक्षा गिनतीमें नहीं लियाजाता' तथा 'अधिकमास निर्णय' के प्रथम पृष्ठके अंतमें 'अधिक महीना कालपुरुषकी चूला यानी चोटीसमानहै, आदमीके शरीरके मापमें चोटीका माप नहीं गिनाजाता, इसतरह अधिक महीना अच्छे काममें नहीं लियाजाता' इस लेखसे अधिक मासको केशोंकी चोटी समानफहंतहो और गिनतीमें लेना निषेध करते हो सोभी सर्वथा जिनाशा विरुद्ध है, देखो-चोटी तो १०-२० अंगुल, अथवा १-२ हाथ लंबीभी होसकतीहै, व नहींभी होतीहै, और शरीरके मापमें चोटीका कुछभी भाग नहींलियाजाता, इसीतरह यदि अधिकमासभी चोटी समान गिनतीमें नहीं लियाजाता तो फिर उसको गिनतीमें लेकर १३ महीनोंके, २६ पक्षोंके, ३८३दिनोंका अभिवर्द्धित संवत्सर क्यों कहा? देखिये-जैसे पर्वतोंकेशिखर और घास एकसमाननहीं है तथा मंदिरोंकेशिखर और चबूत एक समाननहींहै, तैसेही चूला याने शिखर और चोटीएकसमाननहींहै इसलियेचोटीफहोंगे तो गिनतीमेंनहीं और गिनतीमें लेंगेंगे तो चोटी समाननहीं, चोटीफहोंगे तो अभिवर्द्धित संवत्सर कैसे बना सकेंगे? इसको विचारो, अधिकमासको चोटी समान कहकर गिनतीमें छोडना किसीभी जैनशास्त्रमें नहीं कहा, निर्दोषनृर्णि व दशवैकालिक पृत्तिमें कालचूला याने शिखरकहाहै,

और गिनतीमें भी लिया है, देखो लघुपर्युषणाके पृष्ठ २५ में. इसलिये शिखरको चोटी कहना और गिनतीमें छोड़ देना बड़ी भूल है ॥ ३॥ हसीतरहसे अधिकमहीनेमें धर्म, ध्यान, व्रत, पञ्चरत्न, तप, जप, चौमासी, पर्युषणा, कल्याणकादि धर्म कार्य निषेध करना ॥ ४ ॥ वर्तमानिक आचण, भाद्रपद, आश्विन बढ़नेपर भी समवायांग सूत्रवृत्ति कारका अभिप्राय को समझे बिना ही पीछे ७० दिन ठहरनेका आग्रह करना ॥ ५ ॥ आचण-पौष बढ़नेपर एक महीनेमें कल्याणिक माननेसे दूसरे महीनेको छुटनेका कहकर अधिकमासके ३० दिन उड़ा देना ॥ ६ ॥ दो आपाढ होनेपर प्रथम आपाढको कालचूला ठहराना ॥ ७ ॥ दूसरे आपाढमें चौमासी करनेसे प्रथम छुट जानेका कहना ॥ ८ ॥ और नवतत्त्व—पदद्रव्यके स्वरूपकी तरह चंद्र और अभिवर्धित दोनों वर्षोंका समान ही स्वरूप कहा है, तथा दोनोंसे ही मास-पक्ष-तिथि वर्ष वगैरहका व्यवहार चलता है, तिसपर भी दिनोंकी गिनतीके विषयमें दिन प्रतिबद्ध पर्युषणाकी चर्चामें विषयांतर करके मास व क्रतु प्रतिबद्ध कार्योंको दिखलाकर अधिकमासके दिन गिनतीमें छोड़ देना ॥ ९ ॥ अधिकमास आनेसे ५० वें दिन पर्युषणा पर्व करनेको जैनशास्त्र खिलाफ ठहराना ॥ १० ॥ और पंचाशकके पूर्वापर संबंधवाले संपूर्ण सामान्य पाठको छोड़कर शास्त्रकार महाराजके अभिप्रायको समझे बिना थोड़ासा अधूरा पाठ भोलेजीवोंको दिखलाकर, वीरप्रभुके विशेषतासे आगमोक्त छ कल्याणकोंका निषेध करना ॥ ११ ॥ और सुबोधिकाकी तरह समयसुंदरोपाध्यायजी कृत कल्पलतामें खंडन मंडनका विषय संबंधी कुछ भी अधिकार नहीं है. तो भी झूठा दोष आरोप रखना ॥ १२ ॥ इत्यादि अनेक बातें आपकी दोनों कीतावोंमें शास्त्रविरुद्ध व प्रत्यक्ष मिथ्या और बालजीवोंको उन्मार्गमें गेरनेवाली भरी हुई हैं, उसका लेख द्वारा या सभामें निर्णय करनेको तैयार हो जाईये, मगर झुठेको क्या प्रायश्चित्त देना वगैरह नियम होने चाहिये. वीरानिर्वाण २४४४, विक्रमसंवत् १९७५, वैशाखवदी १२, हस्ताक्षर-मुनि-मणिसागर, लालबाग, मुंबई.

उपर मुजब छपाहुआ विज्ञापन न्यायरत्नजीको पहुंचाया मगर उसमें लिखेप्रमाणें सभामें आकर शास्त्रार्थ करनेका मंजूर नहीं किया तथा इन विज्ञापनमें बतलाई हुई उत्सूत्र प्ररूपणारूप अपनी भूलोंको सुधारनेका भी प्रकट नहीं किया, और शास्त्रप्रमाणसे साबित करके भी बतला सके नहीं. सर्वथा मौनकर बैठे तब हमने उनकी हारका विज्ञापन छपवाकर प्रकाशित किया था सो नीचे मुजब है :-

विज्ञापन नं० ९

न्यायरत्नजी शांतिविजयजी हार गये !

सत्याग्राही पाठकगणसे निवेदन किया जाता है, कि-न्यायरत्न-जी शांतिविजयजी को पर्युपणा बाबत सभामें शास्त्रार्थ करनेके लिये मैंने विज्ञापन नं० ७ वेंमें सूचना दी थी, उसमें १५ दिनके भीतर शास्त्रार्थ करना मंजूर न करोगे, तो आपकी हार समझी जावेगी, यह बात खुलासा लिखी थी. और वैशाख शुदी १० को विज्ञापन नं० ७-८ के साथ १ पत्रभी उनको डाक मार्फत राजेश्वरी द्वारा 'ठाणे' भेजा था, उसमें १५ दिनकी जगह २० दिनका करार लिखा था, उसको आज २२ दिन हो गये, तो भी न्यायरत्नजीने शास्त्रार्थ करना मंजूर नहीं किया और वैशाख शुदी १३ को फिरभी दूसरा पत्र भेजा था उसमें हमने ठाणेमें ही शास्त्रार्थ करना मंजूर किया था. उसका भी कुछ भी उत्तर न मिला और लेखद्वारा शास्त्रार्थ शुरू करनेके लिये प्रतिज्ञापत्र व साक्षी वगैरह नियमभी प्रगट नहीं किये. इससे मालूम होता है कि, न्यायरत्नजीमें न्यायानुसार धर्मवादका शास्त्रार्थ करनेकी सत्यता नहीं है. इसलिये चुप लगाकर बैठे हैं, उससे वो हार गये समझे जाते हैं. पाठकगणको मालूम होनेके लिये दोनों पत्रोंकी नकल यहां बतलाते हैं.

प्रथम पत्रकी नकल "श्रीमान् न्यायरत्नजी शांतिविजयजी विज्ञापन नं० ७-८ भेजता है. लघुपर्युपणा निर्णयके सत्य सत्य लेख छोड़ दिये और मेरे अभिप्रायविरुद्ध उलटा उलटा ही लिख मारा, वैसा अब न करना. सबका पूरा उत्तर देना, आजसे १५-२० दिन तकमें वैशाख शुदी १० सोमवार. हस्ताक्षर मुनि-मणिसागर."

दूसरे पत्रकी नकल "श्रीठाणा मध्ये न्यायरत्नजी शांतिविजयजी योग्य श्रीमुंयईसे मुनि-मणिसागरकी तरफसे सूचना.

१-आप ठाणेमें शास्त्रार्थ करना चाहते हो तो, हम ठाणे आनेको भी तैयार हैं. मगर विज्ञापन नं० ६ की ३-४-५ सूचनां मुंजय नियम मंजूर करो और कल्पसूत्रकी कोनर भाषा निहालीका आप मानते हो उत्तर दो, ठाणेकी कोटघालीमें शास्त्रार्थ होगा.

२-शास्त्रार्थ आपका और मेरा है, इसमें मुंयई के सब संघकों व भागेवानोंको धीचमें छानेकी कोई जरूरत नहीं है, आप संघकों धीचमें लानेका लियो या कहो यही आपको कमजोरी है, न सब संघ धीचमें पड़े और न हमारी पोल खुले, पेसां कपटता छोडो.

साकत हो तो मुंबईकी पोलिश चौकी कोटवालीमें शास्त्रार्थ कर-
नेको आवो, दूरसे कागज काले करके मनमानी आड़ी२ लंबी चौड़ी
झूठीझूठी बातें लिखकर भोलेजीवाँको भरमानेका काम नहीं करना.

३—दोनोंको सब लेख सिद्ध करके बतलाने पड़ेंगे. उसमें झूठे-
को क्या आलोचना लेनी, सो लिखो. वैशाखशुदी १३."

न्यायरत्नजी आपकी धर्मवाद करनेकी ताकातहोती तो इतने दिन
मौनकरके क्यों बैठे, खैर!! जैसी आपकी इच्छा. मगर याद रखना
सभामें योग्य नियमानुसार शास्त्रार्थ न करना, और अपने झूठे पक्ष-
की बात रखनेके लिये वितंडावाद करना या सामने न आकर सा-
क्षि व प्रतिज्ञा बिनाही दूरसे कागज काले करते रहना और विषयां-
तर व कुयुक्तियोंसे उत्सृजप्ररूपणाकी आपकी दोनों कीतावें सच्ची
बनाना चाहो सो कभी नहीं हो सकेगा, किंतु इसके विप्राक भवां-
तरमें अवश्यही भोगनेपड़ेगे. मरीचि और जमालिसेभी आपका उत्सृज
बहुत ज्यादा है, आत्महित चाहते हो तो हृदयगम करके प्रायश्चित्त
लेवो, उससे श्रेय हो. तथास्तु. सं० १९७५ ज्येष्ठ शुदी २ सोमवार.
हस्ताक्षर-मुनि मणिसागर.

इसप्रकार उपरमुजब लेख प्रकटहोनेसे न्यायरत्नजी 'झूठेहैं इस-
लिये चुप लगाकर बैठे हैं' इत्यादि बहुत चर्चा होने लगी तब अपनी
झूठी इज्जत रखनेकेलिये १ हेंडवील छपवाया उसमें लिखाथा कि,
'सभा हुईनहीं शास्त्रार्थ हुआनहीं फिर हारजीत कैसे होसके' इसके
जवाबमें हमनेभी विज्ञापन १०वा छपवाकर उनके लेखका अच्छीतर-
हसे खुलासा कियाथा वो लेखभी नीचे मुजब है :-

विज्ञापन, नंबर १०.

श्रीतिपगच्छके न्यायरत्नजी शान्तिविजयजीके हारका
कारण, और उनकी अधिकमासके शास्त्रार्थकी
जाहिर सूचनाका उत्तर.

१-न्यायरत्नजी लिखतेहैंकि, 'सभाहुईनहीं शास्त्रार्थहुवानहीं फिर
हारजीत कैसे होसके' जवाब-आपकी हारका कारण विज्ञापन ७वें में
और ९ वें में लिख चुका हुं. उसको पूरेपूरा लिखकर सबका उत्तर
क्यों न दिया? फिरभी देखिये-मैरे विज्ञापन नं. ७ के सब लेखोंका
पूरेपूरा उत्तर नियत समयपर आप देसकेनहीं १, विज्ञापन ६ मुजब
सभाके नियमभी मंजूर किये नहीं २, आजकल बारंबार मुंबईमें आ-